

కర్తాక్షీ నామ సంవత్సర శుక్ర, ద్విత్వాభి, శ్రేష్ఠమాసములకుఁ బరివర్తన
యాజ్ఞావల్క్య పుత్రకలగా నేర్పఁబడినది, సంపాదకులు

అ ద్వై త ము

ఇది

భాగవతుల లక్ష్మీపతిశాస్త్రిగారిచే

రచియింపఁబడినది.

తెనాలి: రజత ముద్రాలయమున

ముద్రింపఁబడినది.

1924.

మూల్యము 3 అణాలు.

ప్ర) ఛా న పో ష కు లు.

- మ. రా. రా. మణుగుల సూర్యనారాయణమూర్తిగారు.
- ,, కొత్వాల రామచంద్రరావు వేంకటేశ్వరరావు దేశపాండ్య
మత్తదారుగార్లు.
- ,, రావుసాహేబు కొప్పర్తి యజ్ఞన్నపంతులుగారు.

పో ష కు లు.

- ,, పట్టస్వామి చలపతిరావుగారు.
- ,, మండే వేంకటరమణయ్యగారు.
- ,, కోడూరి అచ్యుతరామయ్యగారు.
- ,, కాకర్లమూడి వేంకట్రాయుడు పంతులుగారు.
- ,, పొట్లపల్లి వేంకటేశ్వరరావుగారు.
- ,, నల్లగొండ రామచంద్రయ్యగారు.
- ,, మిరియాల నారాయణగారు.
- ,, పొడు శేషయ్యచౌదరిగారు.
-

ఉ పో ధ్ధా త ము.

నాకుఁ జరకాలమునుండి మతకర్తల జీవితచారిత్రములనే కాక వారి బోధనములనుగూడ వ్రాయవలయు ననెడి కాతుకముగలదు. ఇంతకుమున్ను విశిష్టాద్వైతమతకర్తలగు రామానుజుల చరిత్రాధికముల సంగ్రహముగా వ్రాసి ప్రకటించితిని. ఇప్పుడు శంకరుల జీవితచారిత్రాదులను వ్రాయుభాగ్య మబ్బినందునకు మిగుల సంతసించుచున్నవాడను. శంకరావతారమని చెప్పెడి యీ యాచార్యుల జన్మకాలాదులను గూర్చి యొక్కొక్కగ్రంథమునం దొకవిధముగ నున్నది. కొందఱుకొన్ని గ్రంథములందు విక్రమశక మెనిమిదివందల నలు వదియైదవ (౧౮౫) వర్షమునందు జన్మించెననియు, మఱిొన్ని గ్రంథములందు శంకరుడు క్రీస్తుశకమునకుఁ దరువాత నెనిమిదవ శతాబ్దియందున్నవాడనియు, వేఱొకకొన్ని గ్రంథములందుఁ బ్రథమశతాబ్దియందే యున్నవాడనియు హేతువులపై హేతువులను బట్టుచు నూహములపై నూహములను బన్నచుఁ దమతమ వాదములను బయల్పఱచిరి. బహు పరిశ్రమముచేసి దేశచరిత్రముల నెన్నిటి నో వ్రాసిన యొక చరిత్రకారుడు “విశ్వవిఖ్యాతుడగు నిమ్మహానుభావుడు శివుని యవతారమనియుఁ గుమారీలభట్టయొక్క చరమదశయందుదయించెనని, మన హిందువుల యభిప్రాయమై యున్నదనియు, నీతఁడు క్రీ. శ. ౮ వ శతాబ్దియందుదయించియుండు ననియు, నీతఁడు మళయాళ బ్రాహ్మణుడనియు, ముప్పదిరెండు సంవత్సరములు మాత్రము జీవించియుండి బ్రహ్మచర్యమునుండియే సన్యాసియై యాసేతు హిమాలయ మంతయుఁ దిరిగి పరమత ఘండనమును స్వమత మండనమును జేయుచు నీదేశములోని బౌద్ధమతమును బూర్తిగా నడుగంటఁ జేసెననియు, నీతఁడు తత్త్వప్రేతలకు నద్వైత సిద్ధాంతంబును, సామాన్యజనులకు శివుడు, విష్ణువు, గణపతి, మొదలగు దేవతలందఱను

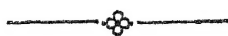
భేదములేక పూజింపవలయు ననెడి పౌరాణికమతమును బోధించె ననియు, నీతఁడు బౌద్ధదర్శనములోని యనేక సిద్ధాంతములను గ్రహించి బుద్ధుఁడు విష్ణుని దశావతారములలో నొక్క యవతారమని వచించుచు ననేక బౌద్ధులను హిందువులుగ మార్చె ననెదరనియు, వ్యాస కృత వేదాంతసూత్రములకును, దశోపనిషత్తులకును శంకరుఁడు భాష్యములు వ్రాసెననియు వీనికిఁ బ్రస్థానత్రయమని పేరనియు, యుక్తివాదమున నీప్రస్థానత్రయంబును మించిన మఱియొక గ్రంథ మీహిందూదేశమున లేదని చెప్పవచ్చుననియు, శంకరాచార్యుఁడు హిమాలయములోని బదరీకేదారములో మృతుఁడయ్యె ననియు, ధర్మవ్యవస్థకై యీతఁడు హిందూదేశమునందు నాలుమతముల నేర్పఱచెననియు నుత్తరహిందూస్థానమునకై బదరీకేదారములోను, దక్షిణహిందూదేశమునకై శృంగేరీలోను బూర్వహిందూస్థానమునకై జగన్నాథములోను, బళ్ళిమహిందూస్థానమునకై ద్వారకలోను శంకరపీఠములు నిర్మింపఁబడె ననియు, ఆదిని నాలుగుమతములే యున్నను బ్రస్తుతము శంకరమతము లసంఖ్యము లైనవనియు, శాంకరమతస్థుల నద్వైతులనియు స్మార్తులనియుఁ బిల్చెదరనియు హిందువులలో నూటికి నెను బదిమంది సామ్యమతస్థులై యున్నారనియు” వ్రాసెను. ఇంకొకరు కలియుగబద్ధము 300౯ చన విభవసంవత్సర వైశాఖమాసము నందాస్త్రానక్షత్ర యుతమగు శుక్లపక్ష పంచమినాఁడు మధ్యాహ్నమునం దభిజిన్ముహూర్తమునం దవతరించె ననియు వ్రాసిరి. మొదటఁ జూపినట్లు విక్రమశకాబ్దములే సరియైనవైనచో నీయాచార్యు లిప్పటికొక వేయియు నిరువదిరెండు సంవత్సరములనాఁ డవతరించెనని చెప్పకొనవచ్చును. పైని వ్రాసినట్లు శాంకరమతస్థులెల్ల నాధర్మములను దెలిసికొనినప్పుడుగదా నిజమగుశాంకరమతస్థులనుకొనఁదగియుండురు. మూర్తీభవించిన బ్రహ్మజ్ఞానమనఁదగిన శంకరభగవానులయెడ నెంతటి మూఁఁడునను దిరస్కారభావమును. హావునా! అట్టి మాన్యుని చరిత్రమును బోధనములను దెలిసికొనటకంటె భాగ్యమున్నదా!

లేదనియే యనుకొనెదను. మఱియు నవతారపురుషుల కద్భుతము లగు నమానుషకృత్యము లుండకుండుట చిత్రమేకాని యుండుటాక. చిత్రము గాదనుకొనెదను. ఇట్టి వెన్నియో యీ రూచార్యుల చరిత్రమునందుఁ బేర్కొనఁబడి యున్నవి. ఊరక మేమద్వైతులము మేము ద్వైతులమని చెప్పకొనినంతనే లాభములేదు. అవతార పురుషులు మనకొక కెంతయోపాటుపడి చూపినమతమును జక్కఁగాఁ బరిపాలించు కొనినపుడే మనమెట్టివారమని చెప్పకొనినను బాగుగా నుండును.

కాటకూపేశ్వరము, }
20—3—24. }

భాగవతుల లక్ష్మీపతిశాస్త్రి.

అ ద్వై త ము.



(శాంకరమతము.)

ఈమతమును స్థాపించినదెవరు ? వారేదేశమునజనించిరి ? వారి తల్లిదండ్రులెవరు ? గురువులెవరు ? మతవ్యాపన మెట్లునర్చిరి ? అనెడి విషయములను సవిమర్శకముగాఁ జర్చించుకొందము. ఈయద్వైత మతమును స్థాపించినది యాదిశంకరాచార్యులు. అందుచే నీమతము నకు శాంకరమతమనెడిపేరును గలదు. ఈయాచార్యులవారి జననాది విషయములు తెలిసికొనుటకు శంకరవిజయాది గ్రంథములే యాధార ములు. అందుఁ జెప్పఁబడియున్న చరిత్రమునందలి కొన్ని భాగములు యా మతానుయాయులు గౌరవాధిక్యమునకై కల్పించిరని కొందఱు చెప్పుదురు. మఱికొందఱు తమ మతకర్తయెడ నసమాన మైన మహిమము లుండినట్లు చెప్పినఁగాని లోకులకు విశ్వాసమేర్పడ దనియెంచి యమానుషకృత్యములను గొన్నిటినిజేర్చి భగవదవతారమే యని నమ్మికకలుగునట్లు చేయుదురని చెప్పుదురు. ఇట్టి మాటలతో మనకుఁ బనిలేదు. అవతారపురుషులకు విచిత్రచరిత్రములు లేక యుండునా ! ఇత నాయూగంధములందుఁ జూపఁబడియున్న చరిత్రాంశములను సంగ్రహింతము. పూర్వమొకప్పుడు నారదుఁడీ లోకము న్నకు రాఁగా నిందలిజను లద్వైతజ్ఞానములేక సార శాక్తాదిమతము లందుఁ బ్రవేశించి యుండుటచే నామహర్షి సత్యలోకమునకుఁజని యీప్రవృత్తి నంతయుఁ బరమేష్ఠి కెఱుకపఱుపఁగా నాతఁడును నా దురవస్థను దొలగించునుపాయ మూహింపలేక మౌనివద్యుని వెంటనిడు కొని కైలాసమున కరిగి తాము విచ్చేసిన కారణమును జెప్పఁగా మహాదేవుఁ డిట్లనియెనట :—భూలోకమునందుఁ గేరళదేశమున “కాలడి” యను నగ్రహారము గలదు. అందు వృషభేశ్వరున కావాసమగు వృషాద్రియేకాక చూర్ణినదియుఁ గలదు. ఆరెంటిచే

నది యెంతయుఁ బవిత్రమైనది. అట్టి గ్రామమునందుఁ బుత్రార్థియై
 (శివభట్టు) శివగురుడను విప్రుడు కులసతియగు ఆర్యాంబతోఁ
 గూడి యజ్ఞాదు లొనర్చుచున్నవాఁడు కావున వారలకుఁ బుత్రుఁడనై
 పుట్టి యద్వైత మతమును స్థాపింపఁగలనని చెప్పిన పిదప నొకనాటి
 వేకువజామునఁ గలలో నావిప్రదంపతులకుఁ గాన్పించి మీరు కోరు
 కొనున ట్లపత్యలాభము గలుగున ట్లనుగ్రహించెదను గాని వివేకహీను
 లును, దీర్ఘాయుష్మంతులును నగు పుత్రులు పదుగురు కావలయునో!
 అట్లుకాక యల్పాయుష్కుఁడును సర్వశాస్త్ర విశారదుఁడును నగు
 సుతుఁ డొక్కఁడే కావలయునో! కోరుడనఁగా సకలశాస్త్ర విశారదుఁ
 డగువాఁడొక్కరుఁడే చాలునని యనుకొనఁగా నామహాదేవుఁ డంత
 ధానమందెను. పిమ్మట నీజాయాపతులు తమ స్వప్నవృత్తాంతము
 నొండొరులు చెప్పకొని పరమానందభరితులగుచు బ్రాహ్మణసమా
 రాధనము చేయఁగా మిగిలిన యన్నమును భక్షింపఁ జూచునపుడు
 జ్యోతి యొక్కటి యందుఁ బ్రవేశించెను. అంత వారు పరమానంద
 మతో దానిని భక్షించిరట. అంత నార్యాంబ గర్భవతియై కలి
 యుగాబ్దములు మూఁడువేల యెనమన్నూట యెనుబదిలోమ్మిది సంవత్స
 రములకు సరియగు విభవ సంవత్సర వైశాఖ శుక్ల పంచమినాఁడు
 మధ్యాహ్నమున దార్ద్రానక్షత్ర యుక్తమగు నభిజిత్తుహార్యమునందు
 మగబిడ్డను గనెనట. అంత నాబిడ్డనికి శంకరుడని పేరిడిరి. ఏది
 యెట్లున్నను గేరిశదేశమునందలి “కాలడి” యను గ్రామమునం
 దార్యాంబకును శివభట్టునకును విక్రమశక మెనిమిది వందల నలువది
 యైవవ సంవత్సరమున శంకరాచార్యులు జనించి రనుమాట తథ్యము
 కాదా! ఆ కాలడియను గ్రామమునే కొందఱు “కాలపి” యనియు
 మరికొందఱు “కాలటి” యనియు ననుచున్నారు. మణిమంజరి
 యందు “విధవాయాః సకాశాత్” అని యున్నది. దీని తాత్పర్య
 మేమియో తెలియరాకున్నది. ఈవిమర్శనముల కేమి! తరువాతి
 కథాభాగమునకు వత్తుము. అంత నాబాలునకు మూఁడవయేటఁ

గాలమును నక్షరాభ్యాసమును గావించి యైదవయేట నుపనయనమును
 గావించి వేదవేదాంగములను సమగ్రముగాఁ జదివించిరి. అట్టి
 యవతారపుకుఘల కావిద్య లొక లెక్కయో! అంత శివగురుఁడు
 సకలవిద్యలు నేర్చిన తన కొమరునకు వివాహమునేయ సమకట్టు
 చుండఁగా శంకరులు “నాత్మడికిదేమివెట్టి! తనకాసన్నమవు మృత్యువు
 నెఱుంగక నాకు వివాహముచేయఁ జూచుచున్నాఁడు. నాతత్త్వమును
 దెలియకున్నాఁడే!” యని చింతిలుచుండఁగానే పరమపదముజెందిన
 తండ్రి కుత్తిరక్రియలు చేసి తల్లి నోదార్చుచు నుండెనట. అంత నొక్క
 నాఁడు శంకరులు తల్లితోఁజూర్చి నదికిఁ జని యందు నీరాడుచుండఁగా
 నొక మకర మాశంకరుని చరణములను బట్టి వదలకుండుటచేఁ దల్లి
 యగు నార్యాంబతో అమ్మా! ఇందు నన్నొక మొసలిపట్టి మ్రింగఁ
 జూచుచున్నది. నే నీ విధముగ మృతి నొందితినేని నా పుట్టుపు పనికి
 మాలినదాను! అందుచే నాకుసన్యాసము గైకొన ననుజ్ఞ యిమ్మునగా
 నాపె చేయనదిలేక సమ్మతించుటచే నప్పటికి మానస సన్యాసమును
 గ్రహించెనట. అంత నా మొసలియు నా యాచార్యుని పాదములు
 వదలి గంధర్వాకారము నంది “స్వామీ! నాపేరు పుష్పరథుఁ
 డందురు ఒకస్వఘ్న పద్మాసనుని యానతి మీఱుటచే నన్నా దేవుఁడు
 మొసలియై పుట్టునట్లు శపియించెను. అంత నాకు గతియేమని వేఁడి
 కొనఁగా నద్వైత మతస్థాపనమునకై యవతరించెడి శంకర పాదస్పర్శ
 నమువలన శాపవిమోచన మగునని చెప్పెను. “నేటికాభాగ్య మబ్బిన
 ద”దని నుతించుచు నిజలోకమున కరిగెనట. అంత నా యాచార్యులు
 తల్లికిఁ బ్రణమిల్లి యల్లన నుల్లము పల్లవింప నిట్లయెను. తల్లీ!
 నాకింక గ్రమమగు సన్యాసము గైకొనఁబోవ నానతిమ్ము! నీ
 వింటికరిగి పరిమాత్మ ధ్యానముతోఁ గాలము కడపుట శ్రేయమగు
 పని. ఎప్పుడేనియు నీవు నన్నుఁ జూడనొచినపుడు నన్నుఁ దలఁచితివేని
 యప్పుడే నీచెంత కరుదెంతు నని చెప్పి తల్లియానతిఁగొని పయనమై
 చనిచని బదరికాశ్రమమునందుఁదపం బొనర్చుచున్న గోవింద భగవత్పా

దాచాచ్యుల పాదసన్నిధి కరిగెను. అంత నాయాచార్యులకు నమస్కరించి తనవృత్తాంతమంతయు విన్నవింపఁగా వారుతత్త్వమస్యాది మహావాక్యార్థమునేకాక సన్యాసులకుఁ దెలయవలసిన సకల రహస్యముల నెఱుకఁపఱచి క్రమమగు సన్యాసమిచ్చిరి. పిమ్మట నొకప్పుడు గోవింద భగవత్పాదులు శిష్యుఁడగు శంకరునితో “ నీవు వేదాదినకలవిద్యల నెఱిగినవాఁడవు కాన యద్వైతార్థము ప్రతిపాదించు బ్రహ్మసూత్రాది గ్రంథములకు భాష్యములను రచించి లోకోపకార మొనర్పమని యాజ్ఞాపించి తనచెంతనుండిన శ్రీ చంద్రమాళేశ్వర లింగమునే కాక రత్నగర్భుఁడగు గణనాథునిఁగూడ నాశంకరుని కిచ్చివేయుచు వానిచరిత్రము విట్లుపేర్కొనియెను:—శంకరా ! వీనిని మొట్టమొదట నాదిగురువగు భవానీవతి యద్వైతవిద్యను బోధించి నారాయణున కొనఁగెను, ఆనారాయణుఁడు బ్రహ్మకును, బ్రహ్మవసిష్ఠునకును, వసిష్ఠుఁడు శక్తికిని, శక్తి పరాశరునకును, పరాశరుఁడు వేదవ్యాసునకును, వేదవ్యాసుఁడు శుకునకును, శుకుఁడు గౌడపాదాచార్యులకును నొనగిరి. ఆగురువర్చునివలనఁ బడసిన వానిని నేఁడు నీకిచ్చుచున్నాఁడను కాపున వీనిని విమవక పూజనేయుచు నద్వైతామృతరసాస్వాదనము చేయుచుండుమ” ని చెప్పియిచ్చెను. అంతనాశంకరభారతియు గురునాథ శిరమునఁదాల్చి వ్యాససూత్రములకును దశోపనిషత్తులకును భగవద్గీతలకును విష్ణుసహస్రనామాది గ్రంథములకును భాష్యములనేకాక శాస్త్రజ్ఞానములేనివారలకుఁగూడ నుపయోగించెడి వివేక చూడామణి మొదలైన కొన్నిగ్రంథరాజములను రచించి శిష్యవర్గమున కుపదేశించినట్లు చెప్పుదురు. ఇంకనీశంకరుల కెవ్వరెవ్వరెట్లు శిష్యులైరో తెలిసికొందము. పిమ్మట నొకనాఁడు విష్ణుశర్మయను పేరుగల యొక విప్రుఁడు శంకరులచెంత కరిగి తనకు నద్వైతవిద్యను బ్రసాదింపుడని వేడికొనఁగా నాతనికి సన్యాసమిచ్చి యాయద్వైతవిద్యను బోధించి సనండులనెడి పేరిడిరి. వీరే శంకరులకుఁ బ్రథమశిష్యులు. పిమ్మట వీరికిఁ బద్మపాదులను నామాంతరము వచ్చెను. ఇట్లుకాలము గడచు

చుండగాఁ నొకనాఁడార్యంబు తనపుత్రుఁడగు శంకరునిఁ దలఁచినంతనే
యాసర్వజ్ఞుఁడును దనతల్లికి మరణమానన్నమగుచున్నదని తెలిసికొని
వేవేగ నచ్చోటికి విచ్చేసి మాతృదేవత కుపచారమొనర్చుచుండఁగనే
యామెవరలోకమున కరిగెనని చెప్పుదురు. ఈకథాభాగమునందొక
విచిత్రవిషయమునుగలదు. అనుదినమును జూర్ణీ నదికరిగిన్నానమొనర్చెడి
తల్లి శంకరునితో నిట్లనియెనట:—నాయనా! నేఁడీవ్యాధిచే నిటనుండి
కదలి నదికిఁ బోలేకున్నదానను. నేనేమిచేయుదునని మఃఖంప
నారంభింపఁగా నాచార్యులు తనమహిమముచే నాయేటినిఁ దన
యింటి చెంతకు వచ్చునట్లు చేసెనట. అందుచే దానికంబానదియని
పేరువచ్చెనని చెప్పుదురు. అనఁగా అంబ కొఱకుఁ దేబడినదిగాన
యంబానదియైనదని యర్థము. అంతశంకరులు పరలోకమునకరిగిన
జననికి సంస్కారములు గావించి ప్రయాగ త్రేతములకుఁ బోయి
యందుఁ బెక్కండ్రకు భాష్యార్థము లుపదేశించుచుండఁగా దివాక
రుఁడను పాఠుఁడు మూగయనెడి పేరిడిన తన కొమరుని వెంటనిడుకొని
యాచార్యుల యభ్యాసమునకరుదెంచి యెట్లయినను దనతనయుని ధన్యు
నిగా జేయుడని వేడికొనెను. అంత నాబాలునిగాంచి యాచార్యులిట్ల
నిరట:వత్సా! నీవేపుత్రుఁడవు? నీనామధేయమేమి? ఎందుండినచ్చితివి?
ఎచ్చటకుఁ బోనెంచితివి? ఎందునకై నీవిచ్చటికి వచ్చితివి? యని
ప్రశ్నింపఁగా నాబాలుఁడిట్లు ప్రత్యుత్తరమిచ్చెను:—అయ్యా! నేనొకరి
పుత్రుఁడనని చెప్పటకు మనుజుఁడనుగాను; దేవుఁడనుగాను; బ్రాహ్మణు
ఁడనుగాను; క్షత్రియుఁడనుగాను; వైశ్యుఁడనుగాను; శూద్రుఁడనుగాను.
బ్రహ్మచారినిగాను; కేస్తుఁడనుగాను; వాసప్రస్థుఁడనుగాను; సన్యాసిని
గాను; మతేమగుదునందురా ఆత్మస్వరూపమగు తత్త్వమునే నేనగుదును
అని యీవిధముగా మారుపల్క. నాచార్యులు సంతసించి దివాకరునితో
నీతనయుఁడు సన్యాసమున కర్హుఁడనిచెప్పి. యాబాలునకుసన్యాసమిచ్చి
శిష్యునిగఁ జేసికొని యద్వైతము బోధించెను. అతఁ డజ్జచేతియందలి

యామలకము (యుసిరికకాయ) వలె నాత్మస్వరూపమును దెల్పుటచే శంకరులాతనికి హస్తామలకుడని పేరిడిరి.

తర్వాత గొంతకాలమునకు శంకరులు కాశీక్షేత్రమునకుఁ జని మణి కర్ణికాఘట్టమున భూదేవులకుఁదామురచియించిన భాష్యములను బోధించుచు నుండఁగా నొక దినమునందాచార్యులు గంగానదియొక్క యావలి యొడ్డున నుండిన సనంధులను శిష్యునిఁ బిలువఁగా నాతఁడు వెల్లిపిరిసిపాటు గంగానదినిగాంచి యిట్లనియెను:—దు స్తరమగు సంసారాంబుధినుండి సుఖంబుగఁ దరిఁజేర్చెడి యాచార్యుల యనుగ్రహము నన్నీ నదిని దాటింపఁదాయని తలపోయుచుఁ బ్రవాహముపైనుండి వడి వడిగా నడయాడఁదొడఁగెను. అంత నా స్త్రోతస్వినియు నాతనికిఁగల గురుభక్తికి మెచ్చుకొనుచుఁదనయందలి పద్మములను నతఁడిడఁబోయెడి యడుగులక్రిందఁ బ్రసరింపఁజేయఁగా నానదిని నాతఁడు సుఖముగా దాటి యాచార్యులచేతకువచ్చెను. అంత నావిచిత్రచరిత్రమునుగాంచి భగవత్పాదు లాతనికిఁ బద్మపాదుడని పేరిడిరట. నిజముగా నిట్టివి భక్తియన నేమియో నెఱుంగనివారికి నమానుషకృత్యములుగాఁదోచి నను దోషవచ్చును. ఇదియొక చిత్రముకాదు! ఒకనాఁడు శంకరులు విశ్వేశ్వరుని సందర్శించి విశ్వేశ్వరా! మహాజనులెల్లరును వినుచుండ నద్వైతము సత్యమైనదో! ద్వైతము సత్యమైనదో! చెప్పమని వేడి కొనఁగా నా మహాదేవుఁడు ముమ్మాటికినద్వైతమే సత్యమైనదని చెప్పి యంతర్ధానము నందెనట. అప్పటినుండియు జనులు ద్వైతభావనను వదలి యద్వైతభావననే చేయఁ జొచ్చిరినియుఁ జెప్పుదురు. అట్లు కాశికాపురమునం దాచార్యులుండునపుడు విశ్వనాథాధ్వరికొమరుఁడగు కళానాథుడను బ్రాహ్మణుఁ డాచార్యులనన్నిధికి విచ్చేసి “విదితాఖిల శాస్త్రసుధాజలధి”యనడి తోటకవృత్తములచే నుతించి వారి యనుగ్రహమును బడసి సన్యాసమును బుచ్చుకొనుటచే నాచార్యులాతనికిఁ దోటకాచార్యులని పేరు పెట్టిరట. మఱియు నొకవాసరమున వేద వేదవ్యాసులు మణి కర్ణికా ఘట్టమున స్నానము చేయుటకై యరు

దేరఁగా శ్రీశంకరులచ్చట శిష్యవర్గమునకు భాష్యాదులు బోధించు
 చున్నారని విసవచ్చుటచే నా వ్యాసుఁడు వృద్ధ బ్రాహ్మణ రూపమును
 చాల్చివచ్చి శంకరులను గొన్ని ప్రశ్నముల నడుగఁగా వారొసఁగిన
 ప్రత్యుత్తరములకు మిగుల సంతసించుటయే కాక సూత్రభాష్యము
 నంతయుఁ జదివించి విని యదియెల్లఁ దన యభిప్రాయమును బాగుగ
 లోకమునకుఁ దెలియఁజేసి మహాపాపకార మొనర్చుచున్నదని నుతించి
 యీ యాచార్యులు దీర్ఘాయుష్సంతోషుడగునేని లోకమున భాష్యమునకు
 మఱిత ప్రచారముగలుగునని తలఁచి తక్షణమే కమలగర్భుని మన
 మునఁ దలఁపగా నాతఁడు ప్రత్యక్షమై శంకరు లొనర్చిన భాష్యము
 లను విని సంతసించెనట. పిమ్మట వ్యాసుఁడా బ్రహ్మదేవునిఁ గాంచి
 యీ యాచార్యుల కాలమును జూతమా మిగులఁ దక్కువగా నున్నది.
 అతని భాష్యములను జూతమా మహాత్తరములయి యున్నవి. కావున
 యెట్లయిన నితకింకను నాయు వొసఁగుమని ప్రార్థింపఁగా నట్లేయని
 తిరోహితుఁడయ్యె నట. ఇట్లు కాశికాపురమునందు శంకరులు కొంత
 కాలముండి శైవపాపండాది మత ఖండన మొనర్చిన పిమ్మట భట్టా
 చార్యులుండిన రుద్రపురమునకుఁజనిరట. అప్పుడాతఁడు తుమాగ్నియందుఁ
 బ్రవేశించి యుండుటఁజూచి యిట్లు చేయనేలయని యడుగఁగా నా
 భట్టాచార్యు లిట్లనిరి:—స్వామీ! సాగతమత తత్త్వమును దెలిసి
 కొనవలయుననెడి తలఁపుతో మాటువేషమును గైకొని యామతా
 చార్యులయొద్దఁ జదువుటయేకాక యా మతమును ఖండించి గురుద్రోహ
 మొనరించితికాన యట్టి పాపము పాయటకై యీ తుమాగ్నినిఁ జొచ్చి
 తిని. మీతో నే నే విధముగను శాస్త్ర వాదము చేయఁజాలను.
 కావున కాశ్మీరదేశమునందున్న నాశిష్యుడగు మండనమిశ్రుని చెంతకుఁ
 జనుదెండు ! ఆతఁడు సకల శాస్త్రముల నెఱిగినవాడు ! కర్మ బహ్మ
 వాదియని యనినంతనే శంకరులు మండనమిశ్రుఁ డుండిన కాశ్మీరము
 నకుఁజని యాతనితో నిట్లనిరి.

పురకాంతాళితోఁ గలియుటచేఁ గామశాస్త్రవిశారదుఁ డయ్యెను. ఇది
యంతయు నాభూపుని జ్యేష్ఠభార్యయగు కనకమంజరి యనునామెకు
విచిత్రమై తోఁపఁగా నామె యమాత్యవర్యుని బిలిపించి యిట్లాన
తిచ్చెను:—ఈవిగ్రహము మాత్రము మన ప్రభువర్యునిదే యగునుఁ
గాని యందలి యాత్మమును జూడ నెవఁడో యొక యోగిపుంగవుఁడు
పరకాయప్రవేశ విద్యచే నందుఁ బ్రవేశపెట్టినట్లు కాన్పించుచున్నది.
కావున యీనగరమునకుఁ జట్టుప్రక్కల నుండెడి శవముల నెల్ల
దహింప నియోగింపుము. అట్లనుటయు నాతఁ డానగరప్రాంతము
సంతయు వెదకింపగా నొక్కచోట చెట్టుతోఱుటలో నున్న యాచార్యుల
శరీరమును గాంచి యగ్నిసంస్కారము చేయనున్నతఱి శిష్యులు గాయ
కవేషములతో రాజనగరున కరిగి “నిరస్తమసి” యనెడి శ్లోకములతో
భూపతిగాత్రమున నున్న యాచార్యులకుఁ దెలియనట్లు పాడిరి. అంత
నాయాచార్యులు పిచ్చుకయై యాకాసమున కెగసి వచ్చునంతలోఁ
దమశరీరము గాలుకొనిపోవుచున్న నందుఁ జొచ్చి “శ్రీమత్ప్రయో
నిధి” యనెడి శ్లోకముతో లక్ష్మీనృసింహును నుతించుచునట.
అత నాదేవుఁడును సంతసించి నిదురనుండి మేల్కొల్పినట్లు యగ్నిని
చల్లార్చి సుఖముగా లేవదీసి యంతర్ధాన మొందెనట. పిమ్మట
నాచార్యులు వెనుక తాను శపథముచేసి వచ్చినట్లు మరల సరసవాణి
యొద్దకుఁ జని యామె నోడింపఁగా నామె యిట్లనియెను:—శంకరా !
ఏనోడిపోయితిని. ఇతఁ నీతో వాదింపజాలను. దివమున కేగఁ
దలచితిని కావున నాకానతిమ్మనినంతనే శంకరులు అమ్మా ! భక్తులను
గావ నీవీలోకమున నిలువవలయు నని యరించి యాదేవతను నిట్లు
టకై యనునగు చోటెద్దియని వెదకివెదకిఁ దుదకుఁ దుంగభద్రాతీర
మందలి విభాండకమానివర్యుని తపోవనమునకువచ్చి శ్రీమలహానిక లేళ్వ
రుని సందర్శించి యందే యొక స్థలమునం దామెకు దేహాయతనమును
నిర్మించి యొక్క సుముమూర్తమునందు యథావిధిగా శ్రీచక్రమును
లిఖించి వైభవముతో శ్రీశారదాంబ నందుఁ బ్రతిష్ఠించుటయే కాక

నేను నీతో శాస్త్రవాదమును జేయవచ్చితిని. నిజముగా నీవే యావాదమునందు నన్నోడింపఁ గలిగితివా నేనును గేస్తుడ నయ్యెదను. అట్లుకాక నేనే జయమందితిని నీవు సన్యాసిగావలయు నని ప్రతిజ్ఞచేసి మన యిరువురకు నడుమ నీభార్యయగు సరసవాణి యుండుఁగాక ! యని వాదింపఁదిపురఁగా శంకరులే జయమందుటచే నామండనమిశ్రునకు సన్యాస మొసఁగి సురేశ్వరాచార్యుడను నామ మిడి శిష్యునిగాఁ జేసికొనిరి. ఈమండనమిశ్రుఁడు శుక్లయజుర్వేది యనుటకుఁ బెక్కు నిదర్శనములు గలవు. మఱియు నాతని భార్య యగు సరసవాణి సరస్వతీదేవి యంశమున నవతరించినదగుటచే సత్య లోకమునకుఁ జనఁజూచునపు డాచార్యు లామెతో వాదించి యామె చేయనెంచిన సిద్ధాంతము లన్నిటికిఁ బూర్వపక్షముఁ జెప్పఁగా నామె యీతనిని జయించెడి యుపాయ మిది కాదనుకొని కామశాస్త్రమును గూర్చి ప్రసంగించెను. అంత నాయాచార్యులు చేయునదిలేక యిట్లుని యెను:—అమ్మా ! నీయభిప్రాయము నే నెఱుఁగుదును. ఒక్క-నెల నాకు గడువొనగితివా మరలి వచ్చి నీప్రశ్నముల కన్నింటికి సమాధాన మిచ్చునేర్తునని ప్రతిజ్ఞచేసి యామెను విడొని తనశిష్యుల వెంటనిడు కొని యమరేశ్వరుని రాజధానియగు నమృతమను నగరమునకు విచ్చే యఁగా నానృపతి మృతినొందెను. అత నాశవమును రాజవతులు లోన గువారలు పల్లకాటికిఁ గొంపోయి యగ్ని సంస్కారముచేసి యేడ్చుచు మరలి వచ్చుచుండట గాంచి యాచార్యులు తమ దేహము నొకవృక్ష కొటరమును దుంచి జాగ్రత్తగాఁ జూచునట్లు శిష్యుల కాజ్ఞాపించి తాను పరకాయప్రవేశము చేయు విద్యచే జిత్తిపైఁబెట్టిన యాభూషణ శరీరమును జొచ్చి దాని నటునిటు కదలింపసాగెను. దానిం గాంచి యచ్చట నుండెడి బంధువులు లోనగువారలు మన ప్రభువు మృతి నొందలేదు, ప్రిణములతోడనే యున్నవాడని సంతసించుచు మరల నగరమునకుఁ గొనిపోయిరి. అంత నాపార్థివుని శరీరమును జొచ్చిన యాచార్యులు నీతితప్పక రాజ్యపాలన మొనర్చుటయే కాక యంతః

యొక మతమునుగూడ నిర్మించి యందు విద్యావీరము నుంచి దానికి సురేశ్వరాచార్యుల నధిష్ఠింపజేసి శ్రీ చంద్రమాలేశ్వర లింగమును రత్నగర్భ గణపతినిగూడ నిచ్చివేసి యచ్చటనే యుండి వానిని బూజించుచుఁ దాము రచించిన భాష్యములకెల్ల వార్తికములను రచించి పునుని యానతిచ్చి యందుండి కాంచీనగరాధీశునికడకుఁజని యాతనిచే శ్రీ వరదరాజస్వామికిని శ్రీమదేకామృనాథునకును, శ్రీ కామాక్షి దేవికి నాలయములను గట్టింపఁజేయుటయేకాక కామాక్షి గుడిలో శ్రీ చక్రమునులిఖించియుంచి యాపురమందలి విద్యద్వయ్యలకెల్లర కద్వైత మతమును బోధించిరి. తుంగభద్రాతీరమునందలి మతాధిపతులగు సురేశ్వరాచార్యులును గురునాజ్ఞ ప్రకారముగా బృహదారణ్యకమునకును దైత్తిరీయకమునకును వార్తికములనేకాక దక్షిణామూర్తి స్తోత్రమును మానసోల్లాసమును బ్రణవవార్తికమును నైష్కర్మసిద్ధిలోను గాఁగల కొన్ని గ్రంథరాజములను గూడ రచించిరి. పూర్వాశ్రమమునందు శుక్లయజుర్వేదియగు నీ సురేశ్వరాచార్యులెంత ధీమంతులు గాకుండిన శంకరు లట్లుచేయుదురా! అంత నాచార్యులు కాంచీ పురమునుండి కదలి తిరువతికిఁ బోయి వేంకటేశ్వరులను సేవించి యచ్చటనుండి కాళహస్తికిఁబోయి శ్రీ కాళహస్తిశ్వరుని భజించి చీదంబరమునకుఁ జేరి సారమతమును ఖండించిరి. తర్వాత మధ్యాహ్న మక్షేత్రమునందున్న మహాదేవునిగొల్చి రామేశ్వరమునకుఁ బోయి రామేశ్వరుని సందర్శించి యందుఁ గాపాలిక మతమును ఖండించి వక్రతుండపురికిఁ బోయిరి. అందును గాణాపత్యమును ఖండించిన పిమ్మట మధురాపురమునకుఁబోయి సుందరేశ్వరుని సందర్శించి యసంతత యనమునకుఁ బోయి శ్రీమదనంత పద్మనాభుని నుతియించి యందలి వైష్ణవ పాఖండ మతములను నిరసించి శివకేశవులకు నామభేదము తప్ప రూపభేద మించుకంతయు లేదని చెప్పి “హరిరూపధరశృంభుఁ” అనెడి శ్లోకముల నుపదేశించి యచ్చటవారిలకుండిన భేదబుద్ధిని బోగొట్టి వారిల నెల్లర నద్వైత మతావలంబులనుగాఁ జేసిరట. అంత నా యాచా

ర్యలు వాసుకి క్షేత్రమునకుఁ బోయి కుమారస్వామిని సేవించి
 మృతపురికిఁ బోయి యందలి భౌద్ధ మతమును ఖండించి యం
 దుండి గోకర్ణమునకుఁ బోయి మహాబలేశ్వరునిఁ గొనియాడి
 శ్రీశైలాది పుణ్యక్షేత్రములను సేవించుచు జగన్నాథమునందున్న శ్రీ
 జగన్నాథుని సేవించుటయేకాక యచ్చట నొకమతమును నిర్మించి
 దానికి భోగవర్ధనమును పేరిడి పర్కపాదాచార్యులదానికి నధిపతిగాఁజేసి
 యందుండిజని యుజ్జయినికిఁబోయి మహాకాళేశ్వరునిఁగాంచి యందలి
 శాక్యమతమును ఖండించి యచ్చటనుండి భూమినిఁ బ్రదక్షింపనెంచి
 ద్వారవతికిఁబోయి యందును నొక మతమునుగట్టించి హస్తానులకా
 చార్యుని దానికధిపతినిగాఁజేసి గోకులమునకుఁబోయి యందుండి
 మాయాపురమున కగుగఁగా నచ్చట నుండెడి యాయాచార్యుల శిష్య
 వర్గము వారితో నిట్లనిరి:—స్వామీ! తాము ప్రసాదించిన యద్వైత
 తత్త్వమెల్ల నిర్గుణతత్త్వమునే తెలుపుచుండుటచే నిర్గులహృదయులగు
 మహావిద్వాంసులకే గోచరించును గాని కల్పిపాబల్యముచే మలిన
 మునస్కులగు సామాన్యజనులకు బోధపడకుండును గావున శైవ
 ముశాక్తము, వైష్ణవము, సౌరము, గాఢాపత్యము, కాపాలమునెడి
 యాయాఱుమతములనే నిలుపుడని వేడికొనఁగా శంకరభారతి
 యందుల కియ్యకొని శాస్త్రవిరోధములేకుండఁగ పణ్ణతస్థాపనము
 గావించిరట.

ఈవిధముగా విశ్వవిఖ్యాతులగు శంకరులు భూమండలమునం
 దెల్లనద్వైతమతస్థాపనముచేసి బద్ధకాశ్రమమునకుఁజని నారాయ
 ãని బూజించి యందొక మతమునునిర్మించి దానికిఁ దోటకాచార్యుల
 నధ్యక్షునిగాఁజేసిరిని చెప్పటయేకాక యొకప్పుడు స్నానమునకై తన
 కుష్ఠోదకసరస్సునిమ్మని శ్రీహరినిఁ బ్రార్థింపఁగా నట్లేయని ప్రసాదించఁగా
 నందు స్నానముచేయుచుఁ గొంతకాలముండఁగా దత్తాత్రేయుఁ
 డచ్చోటికరుదెంచి యాచార్యులు రచించిన భాష్యములను విని

యానందించి నీవా శంకరుడవే కాని యన్యుడవు కావు. అద్వైత మతము నిట్లుటకై యవతరించినవాడవు. అట్లు భూమియందెల్ల. యెడల నద్వైత మతము స్థాపింపబడినది కావున యిడ గైలాసమున కరుగజను ననగా నా యోగీంద్రునితో గుహచొచ్చి కళేబరము తోడఁ గై లాసమున కరిగెనని చెప్పుదురు. ఈ చరిత్రమందలి కొన్ని యంశములు కొందఱకు విరుద్ధముగాఁ దోచునేమో తోచి నను దోచనిండు ! అవి యాచార్యుల మహిమాతిశయమును మట్టుపఱుపజాలవా !

ఇక నాచార్యులవారు స్థాపించిన యద్వైతమననేమియో తెలిసికొనుటకు ముందు శ్రీవా కేయేగంధములను బ్రమాణముగాఁ గైకొని యామతమును స్థాపించిరో తెలిసికొందము. ఈ శాంకర మతమునే సకలదేశములవారును బట్టులుపొగడినట్లు పొగడుచున్న వారుకదా ! ఆ యాచార్యులీమతమును వేదాదులను బ్రమాణముగాఁ జేసికొని స్థాపించిరి కాని కేవలము యుక్తులతోడనే స్థాపించియుండ లేదు. ఇంకను వీరు ప్రస్థానత్రయమునేకాక తత్త్వజ్ఞుల యనుభవమును గూడ గ్రహించిరి. భగవద్గీతలు, వేదాంతసూత్రములు, ఉపనిషత్తు లను నీమూఁటికే ప్రస్థానత్రయమని పేరుపెట్టిరి. ఇందలి బ్రహ్మ సూత్రమును రచించినది వ్యాసులు, ఈ సూత్రములకే యత్తర మీమాంసఁడునియు, శారీరకమనియు నామాంతరములు గలవు, శారీరకమనఁగా సకలపదార్థములు శరీరముగాఁగల పరబ్రహ్మమును గూర్చి చెప్పగంధమని యర్థము. ఆ బాదరాయణులు సకలోపని పత్తులను సమన్వయింపఁజేసి వాని యభిప్రాయమెట్టిదో తెల్పిరి. మఱియు శంకరు లచ్చటచ్చట సంవాదార్థరూపమగు స్మృతి పురాణేతి హాసములనుగూడ నుదాహరించుచు వచ్చిరి,

ఈ శాంకరమతమన నేమియో మూఁడుమాటలతోఁ జెప్ప

వచ్చును. అందు మొదటిది బ్రహ్మము. ఇదియే సత్యమైనది. రెండవది జగము. ఇది యసత్యమైనది. మూడవది జీవుడు. ఇతడు బ్రహ్మమేకాని యన్యుడుకాడు. మఱియు నిట్టి యద్వైత మతమును గూర్చి మఱియెవ్వరయినను గ్రంథములు వ్రాసివారుగలరా ! అట్టివారిలో మతభేదము తెవ్వియైన నుండెనేమోయని పరిశీలించుము. ఇంక నీ యద్వైతగ్రంథములు రచించినవారు సురేశ్వరాచార్యులు, సర్వజ్ఞముని, వాచస్పతి మిశ్రులు, వివరణకారులు, విద్యారణ్యస్వాములు, మధుసూదనస్వాములు, అప్పయదీక్షితులు లోనగు వారలుగలరు. వీరందఱును శంకరులు చూపిన మార్గమునుబట్టియే పోయిరి. అట్లయిన నిత్యభేదమెందుఁ జూపట్టునందురేమో ! అద్వైతమున కంతకును ముఖ్యమగు జీవమునకును బ్రహ్మమునకును నైక్యమును జెప్పటకుఁ గొన్ని యవాంతర విషయములలోఁ దాత్పర్యభేదము గాన్పించుచుండును. ఇట్లుండుటకుఁ గారణమేమందురా ! వినువారి మనస్సునకుఁ జక్కఁగా నెక్కువట్లు తెలుపుటకై యొక్కొక రొక్కొక విధముగాఁబోయిరి. అనఁగా జీవమును బ్రహ్మము నొక్కటియేయని బోధించు పద్ధతులలోమాత్రము భేదముగలదని యర్థము. వీరిలోనుండెడి సూక్ష్మమతభేదములను దెలిసికొనుటకై యష్టయదీక్షితులు సిద్ధాంతలేఖ సంగ్రహమును గ్రంథమును రచించిరి. దానివలన నాయవాంతర భేదములన్నియుఁ దెలియఁగలవు.

ఇత ముందుగా నీజగదుత్పత్తికిఁ గారణ మెవరెట్లు నిర్ణయించిరో కనుగొందము. సకలదేశములందుండు భౌతికశాస్త్రవేత్తలును దత్త్వశాస్త్రవేత్తలును గాగ్యరూపమగుఁ బరమకారణ ముండవలయునని విమర్శింపఁదొడగిరి. అట్లు విమర్శించిన పిదప నెనరేకారణమును జూపిరో తెలిసికొందము ! అందుఁ దార్కికు లేమనిరి ? అణువులే జగత్కారణ మనిరి. సాంఖ్యులు దేనిని నిర్ణయించిరి ? ప్రధానమునే ముఖ్యకారణముగా నిర్ణయించిరి. అగమాయులు హిరణ్య

గర్భతత్త్వమునే మూలకారణముగా నెన్నికొనిరి. శూన్యవాదుల భావమునే పరమకారణమనిరి. ఇట్లే మఱికొందఱు మఱికొన్ని కారణములను గానుపింపఁజేసిరి. ఎవరెట్లెంత విమర్శించిచెప్పిన నద్వైతము దీర్ఘవిచారముచేసి జగత్కారణమునుజెప్పినట్టితరులు చెప్పియుండలేదని కొందఱు అందురు. కొందఱునుట యేల? ఒక్కొక్కదానిని జదువ నారంభించిన నందలి యాధార్థ్యము బయలుపడకుండునా! అట్లయినచో సీ ప్రపంచోత్పత్తికిఁ బైని చెప్పబడినవి కారణములు కావని యద్వైతము లేకారణమును జూపిరి. బ్రహ్మమే జగత్కారణమని నిరూపించిరి. ఈవిషయమును జక్కఁగా బ్రహ్మసూత్రములందు భాష్యకారులు ప్రతిపాదించిరి. ఇతఁ బ్రహ్మమనఁగా నేమి? దానినుండి జగమెట్లు కలిగెనో యాజంతము. బృహదారణ్యకోపనిషత్తునందలి యైదవ యధ్యాయమున నున్న గార్గి యాజ్ఞవల్క్య సంవాదమునందు బ్రహ్మముగూర్చి యిట్లు చెప్పబడి యున్నది:— అక్షర (బ్రహ్మ) స్వరూపము లావైనది కాదు, సూక్ష్మమైనదికాదు; పొట్టిదికాదు; పొడుగైనదికాదు; ఎఱ్ఱనిదికాదు; ముఖము లేనిది; వాక్కు మొదలగు నింద్రియములు లేనిది; యనెడి విశేషణములతోఁ జెప్పబడియున్నది. అట్లే తైత్తిరీయభృగునల్లియుండును “ ఈసకలభూతములు దేనినుండి వ్రుట్టుచున్నవో, దేనియందు జీవించుచున్నవో, తుదకు దేనియందులయ మగుచున్నవో యదియే బ్రహ్మమని కలదు. (తై. భృ. ౧.) అనఁగా— నుత్పత్తిస్థితిలయముల కీ బ్రహ్మమే కారణమని కలదు. ఇట్లు చెప్పటచే బ్రహ్మమిట్టిదని బోధపడినదా! లేదు. ఇందునకుఁ గొన్నియుదాహరణములను జూపి చెప్పినఁ జక్కఁగాఁ దెలియును. అందునకుఁగాను ముందుగా నుపాదాననిమిత్తకారణములన నేమియో తెలిసికొనవలయును. జగమునందుఁ గుండలు చేయుటకుఁ గుమ్మరి నీమిత్తకారణము. మట్టి యుపాదానకారణము.

ఇక్కడకుఁ దేలిన సంగతియేమి? కార్యము చేయువాఁడు

నిమిత్తకారణమనియు ఏవస్తువుతో నాకార్యము చేయబడునో యది యుపాదానకారణమనియుఁ దేలినది. సరియే ! బ్రహ్మవిషయమై దీనినెట్లు పోల్చుకొనవలయునో చూతము. ఉపాదాన కారణమగు మట్టిలేకయే నిమిత్తకారణమైన కుమ్మరి కార్యమగు కుండను జేయఁ గలుగునా ! చేయఁజాలఁడుగదా ! అందునకుఁగాను మనమిష్కడేశ్వరుఁడు కుమ్మరివంటివాఁడనుకొందము. ఇతఁడే ప్రపంచమును కార్యమును (కుండను) జేయుట కుపాదానమేదియని ప్రశ్నించుకొనినపుఁ డీశ్వరుఁడేయని తేలును. ఈశ్వరుఁడత్యయ స్వమాత్రుండుగదా ! అదియెట్లుపాసఁగునందురా ! వినుడి ! సాలెపురుగును మీరు చూచి యుందురుగదా ! అదితానునేసెడి బూజునకుఁ దానెనిమిత్తకారణమును తనచొంగచే నాకార్యమును జేయుచున్నది. కావున తనశరీర ప్రాధాన్యమునుబట్టి యుపాదానకారణమును నైనట్లే యీశ్వరుఁడు తన ప్రాధాన్యముచే నిమిత్తకారణమును దన యుపాధి యగు మాయయొక్క ప్రాధాన్యముచేనుపాదానకారణమును నై యున్నాఁడు. ఇక్కడకు మనకుఁదేలినఫలితార్థమేమి ! నిమిత్తకారణమును నుపాదాన కారణమును దానేయైన పరబ్రహ్మము చరాచరాత్మకమైన ప్రపంచమును సృజియించుటచేఁ బ్రహ్మమే జగత్కారణమని తేలినది. ఇట్లే యీ బ్రహ్మమే జగత్కారణమని చెప్పటకు మఱికొన్ని ప్రమాణములును గలవు. బృహదారణ్య కోపనిషత్తునందలి మూఁడవ యధ్యాయమున మొదట బ్రహ్మమేయుండెననియు, (బ్రహ్మవా ఇదమగ్ర ఆసీత్) బ్రహ్మసూత్రములందీ ప్రపంచముయొక్క యత్పత్తిస్థితిలయములు బ్రహ్మమువలననే కలిగినవి (జన్మాద్యన్యాయతిః ౧-౧-౨౨) యనియుఁ గలదు. ఇందందనసేల సకలోపనిషత్తులందును జగదుత్పత్తికి బ్రహ్మమే కారణమని కలదు. ఈవిధముగా నెన్నియో ప్రమాణములు చూపట్టుచున్నను బూర్విపక్షులీక్రిందివిధముగా నాక్షేపింపఁబూనిరి.—అయ్యా ! మట్టికుండకును, బంగారము కడియుమునకు నుపాదానకారణ మైనటుల జగమునకు బ్రహ్మ ముపాదానకారణ

మనుచున్నారా! మీరే బ్రహ్మమెట్టిదని సెలవిచ్చిరి? చేతనమును
 మిగులఁ బరిశుద్ధమునునై నదనెడి కొన్ని మాటలను జెప్పిరి! సరియే!
 ఇతఁ బ్రపంచమెట్టిదని సెలవిచ్చిరి! జడమును మిగుల నపరిశుద్ధ-
 మును, రాగద్వేషాది విశిష్టమును, సుఖ దుఃఖ మోహత్మ్యమును
 నై నదనిగదా! సెలవిచ్చిరి! బాగు! బాగు!! అట్టి బ్రహ్మమునకు
 నిట్టి ప్రపంచకమునకును గార్యకారణ భావములోఁ బ్రకృతి వికార
 భావమెట్లు పోనఁగునో విచారింపఁగలిగితిరా! సరియే! అది
 యట్లుండనిండు! వికారమునందుఁ బ్రకృతిస్థములుండక తప్పదుకదా!
 కారణమునకు విరుద్ధములగు ధర్మములు కార్యమగు ప్రపంచమునందు
 గానిపించుటవలన శబ్దరూపాణమెంతయేని యుండనిండు! అది
 లోకానుభవమునకు విరుద్ధముగాఁ గారణవిరుద్ధధర్మములు కార్యము
 నందుఁ గాన్పించుటచే మీరినినట్లు బ్రహ్మకారణవాదము బాగుగా
 లేదనియే వారియాశ్చర్యము. అందునకు సమాధానము చెప్పలే
 కుందురా! ఎట్లు చెప్పెదరో! మీరినిన ప్రకృతి వికారభావ మత్యంత
 సామూఖ్యమున్నచోట నుండనేయుండదు కాని కొన్ని యంశములలోఁ
 బ్రకృతివికారభావమున్నచోటులందు సామూఖ్యముండి మఱి కొన్ని
 యంశములలో నై సామూఖ్యముండితీగవలయును. బ్రహ్మము నందలి
 సత్తాంశము జగమునందనువర్తించును. చైతన్యము, పారిశుద్ధ్యము
 మొదలగునవి కారణగతములగు విలక్షణాంశములుగదా! అవి యెప్పు
 డును గార్యమునందు సంక్రమించుటలేదు. ఈ ప్రపంచము చూడమ!
 కార్యభూతిమైనది. జాడ్యాపరిశుద్ధాదులన్ననో దీనికి లక్షణాంశములు
 గదా! ఇవికారణములనండి పుట్టియుండలేదు. అందుచే జగత్కారణము
 బ్రహ్మమనుటలో నాశ్చర్యమేమియును లేదు. మఱియుఁ బరిణామో-
 పాదానమనియు, వివర్తోపాదానమనియు నుపాదానకారణము రెండు
 విధములుగానున్నది. పాలు పెనుఁగుగను, మట్టికుండగను మాటుట పరి-
 ణామమందురు. ముత్తైపుఱిచ్చి వెండిగను, ద్రాఁడు పాముగను గాన్పిం-
 చుట వివర్తమగును. పాలును మట్టియు సంతసత్వములయినవో పెనుఁ

గును గుండయునుగూడ నంత సత్యములయినవియేకదా! అట్లే తాండ
వలె బామును, ముత్యపుణిప్పవలె వెండియును సత్యములయినవియా!
కావుకదా! అట్లయ్యును రజ్జశుక్తులనుగూడఁ గారణములుగా నంగీక
రించిరి. కార్యమునందుఁ గారణములు సంక్రమింపవలయుననెడి
నేమము పరిణామోపాదాన విషయమేకాని వివర్తోపాదాన విషయము
కాదు.

ఇట్లీ సప్రపంచవిషయమునందుఁ గొందఱకు మతభేదములు
గలవుకావున వానినిగూడఁ దెలిసికొందము. మాయయే పరిణామో
పాదాన మనియు, బ్రహ్మమే వివర్తోపాదాన మనియుఁ గొందఱుచును.
మఱికొందఱో బ్రహ్మమే కారణమైనను దానికి సహకారినాయయని
చెప్పదును. వేఱొకకొందఱు మాయయే యుపాదానకారణమనియు
బ్రహ్మము తదధిష్ఠానమైనది కావున యకాచారికముగా నుపాదాన
కారణమనియుఁదలఁచుచున్నారు. ఇవిధముగా నద్వైతులలోభేదములు
గాన్పించుచుండినను బ్రహ్మ మొక్కటియే సత్యమైనది యనుటలోఁ
గాని, ఎట్లయినను బ్రహ్మమునుండియే ప్రపంచ ముత్పన్నమైనదనుటలోఁ
గాని భేదమింపుకంతయుఁగానరాదు.

ఇక బ్రహ్మ మెట్టిదో విచారించుము. ఈప్రపంచోత్పత్తికి
ముందు సజాతీయభేదము గాని, విజాతీయభేదము గాని, స్వగతభేదము
గాని లేనివస్తువొకటి యుండెను. దానికే బ్రహ్మమని పేరు. సజాతీ
యభేద మనఁగాఁ దనవంటివస్తువు వేఱొకటి యుండుట, విజాతీయ
భేదమఁగాఁ దనకంటె విలక్షణమైన వస్తువు వేఱొకటుండుట స్వగతభేద
మనఁగాఁ దానే యనేకవస్తువులుగా నుండుట. ఇట్లే కుండ యున్నది;
ఇల్లున్నది; ప్రపంచమున్నది యని వ్యవహరింపఁబడుచు సకలపదార్థ
ములయందు వినవచ్చుడి సత్య (ఉనికి) బ్రహ్మమునకంటె సమధికమైనది
కాకుండుటచే నద్రూపమనియుఁ దనంతఁదాను బ్రకాశించుచు సకల
జగమును బ్రకాశింపఁజేయుటచేఁ జిద్రూపమనియు, విశ్లేషశక్తి యెల్ల

నివర్తింపఁగా నుండెడి నిరతిశయానందము గలదియకాటచే నానంద
రూపమనియు నా బ్రహ్మమునే యనుచున్నారు. అనఁగా సీసప్రపంచము
వలె బ్రహ్మము అనృతమైనది కాని, జడమైనదికాని దుఃఖాత్మకమై
నదికాని కాకపోవుటచే సచ్చిదానంద మనుచున్నారని యర్థము.
కావున యాశుద్ధబ్రహ్మమే సత్యమైనది. అనఁగా నొకప్పుడుండి
మఱియొకప్పుడు లేనిదికాని, యొకప్పుడు లేక మఱియొకప్పుడుండ
కుండునదికాని కానిది. సరియే ! ఇక్కడికి బ్రహ్మమనగా నేమియో
కొంచెము తెలిసినది. ఇట్టి నిర్వికారమగు బ్రహ్మమువలననుండి జగ
దుత్పత్తి యెట్లయ్యెనని ప్రశ్నించుకొంటిమా ! మాయాసంబంధముచేత
సగుచున్నదని తేలును. కావున మున్నగుదుగా నీమాయ యేయే
నామములతో వ్యవహరింపఁబడుచున్నదో దాని కీనామము లెట్లు
వచ్చెనో ! విచారితము. సకలమును మోహింపఁజేయునది కావున
యవిద్యయనియు, సజ్జానమనియు, బలువిధముల వికాసమునందియున్న
యీవ్యాకృతప్రపంచమునకుఁ బూర్వావస్థ యగుటచే సవ్యాకృత
మనియు, మఱివీత్తునందు మఱిచెట్టు సూక్ష్మరూపముగా నిమిడియుండున
ట్టిప్రపంచము సంస్కారరూపముగా నున్నదిగాన బీజశక్తియనియు నను
చున్నారు. మఱియు సీసప్రపంచము ప్రకృతివికారము కాన ప్రకృతి
యందురు. అది యతిసూక్ష్మమును సదసద్విలక్షణమును సగుటచే
సవ్యక్తమనిరి. ఈశ్వరార్థములనలననే మాయయననెట్టిదో తెలియును
గదా ! ఇది బ్రహ్మమువలె సత్పదార్థము కాఁజాలునా ! కాఁజాలదు !
ఎందుచేతననఁగా నిదిజ్ఞానముచే నివర్తింపఁబడునది. అనఁగా జ్ఞానముచే
దీనికి నివృత్తి కలదు. గావున బ్రహ్మమువలె నిదిసత్పదార్థము కాదని
తేలినది. అందుచేత మాయయనిర్వచనీయమగు భావసదార్థముగా
మాత్రమంగీకరింపఁ బడుచున్నది. ఎందుచేతననఁగా బ్రత్యక్షముగు
సీసప్రపంచమెల్ల దాసనూడియే బయలు వెడలి యనుభవ విషయమగు
టచేఁ గేవలమసత్పదార్థము మాత్రమెట్లగును ? మఱియుఁ గార్యముచే
ననుమేయమైకవి. అనఁగా నూహింపఁదగినదని యర్థము. సరియే !

ఇంతటి మాయ యోబ్రహ్మమునందెట్లు లీనమైయున్నదో చూతము! నునశక్తులు నిద్రానస్థయందేమగుచున్నవి? మనలో లయించుచున్నవని కదాచెప్పదురు. అట్లే నిర్గుణబ్రహ్మమునందు జగదారంభమునకుఁ బూర్వము మాయయులీనమై యుద్బవించి చెప్పచున్నారు. ఇట్లు మాయావిషయ మంగీకరింపఁ బడినపుడు బ్రహ్మము యొక్క శుద్ధత్వమునకుఁగాని, యద్వితీయత్వమునకుఁగాని భంగమెట్లుకలుగనేర్చును? ఏవిధముగను గలుగనేరదుకదా! మఱియుఁ కొందఱుద్వైతులు బ్రహ్మమును పారమార్థిక సత్యత్వముగను, బ్రపంచమును వ్యావహారిక సత్యత్వముగను, స్వప్నమును రజ్జుసర్పములను బ్రాతిభాసిక సత్యత్వముగను నొప్పియున్నారు. అందుచే వారల మతమునందాసత్యత్వము పారమార్థికమనియు, వ్యావహారికమనియుఁ బ్రాతిభాసికమనియుఁ ద్రివిధముగానున్నది. మఱికొందఱు పైనిచెప్పబడిన వానిలోని వ్యావహారిక సత్యత్వమునకును బ్రాతిభాసిక సత్యత్వమునకును భేదమేమియునులేదని పారమార్థికమనియుఁ బ్రాతిభాసికమనియు నాసత్యత్వముద్వివిధమైనదనుచున్నారు. అందుచేవీరలమతమున జాగ్రత్స్వప్న ప్రపంచముల కేమియును భేదములేదు. రజ్జునందు సర్పము తోచినట్లే యా జగమును బ్రహ్మమునందుఁ దోచుచున్నది. ఇట్లు తోచుటకుఁ గారణము మాయయేకదా! అందున కథిస్తానము శుద్ధబ్రహ్మమే. ఇందు జగమునకును గారమదియే కాని వేఱుకాదు.

ఇంతఁ బ్రపంచ మెట్లుపుట్టెనో కనుగొందము. దీనికి ముందుగా మాయ యీశ్వరున కుపాధియని చెలిసికొనవలయును. కాన యీశ్వరుడనఁగా నేమియో! మాయ యనఁగా నేమియో కొంచెముగాఁ దెలిసికొనవలయును. మాయ యనఁగా సత్త్వరజస్తమోగుణములు గలది. మఱియు దానికి విశ్లేషశక్తి యనియు, నావరణ శక్తి యనియు రెండు శక్తులు గలవు. ఆవరణశక్తి యనఁగా నుండిన వస్తువును దమోగుణముచే నావరించి (అనఁగాఁ గప్పిపుచ్చి) దానిని

గాన్వింపకుండునట్లు చేయునది. కావున యీ యావరణము తమో
 గుణశక్తియగును. ఇదియే మూలావిద్య యనబడుచున్నది. దీనిచే
 తనే జగము మోహపెట్టబడుచున్నది. అందుచే నెట్టి వివేకియైన
 నెంతయతియుక్తిశాలియైన, నెంత పండితుడైన నీ యావరణశక్తి
 తన జ్ఞానదృష్టిని గప్పియుండుటచేత దనయందున్న యాత్మమును
 దెలిసికొనలేకున్నవాడు, ఇత విశ్వేశ్వరశక్తియనగా నేమియో నదియు
 నేమిచేయుచున్నదో తెలిసికొందము. లేనిదాని నారోపించి
 యున్నట్లుగా గాన్వింపజేయునది విశ్వేశ్వరశక్తి. ఇది రజోగుణపుశక్తి.
 ఇదియే సదూఃపుడగు నాత్మనియం దసదూపమగు సకలప్రపంచ
 మును జూపి పురుషుని బ్రపంచ వ్యాపారమునందు బ్రవర్తింపజేయు
 చున్నది. అందుచే మనుజుడు పుణ్యకర్మమునుజేసి దానికి ఫలమగు
 సుఖమును, బాపకర్మమునుజేసి దానికి ఫలమగు దుఃఖమును వసుభ
 వించుచు భవసాగరమునబడి కొట్టుకొనుచున్నాడు. మఱియు నిద్ర
 యప్రమత్తుడగు పురుషుని నావరించినట్లే యావృతశక్తియు లోపల
 విశ్వేశ్వరశక్తిని విజృంభింపజేయుచు నంతరాత్మ నావరించుచున్నది. ఇప్పు
 టకి జూచాయగా విశ్వేశ్వరశక్తియన నేమియో యావరణశక్తి
 యనగానేమియో తెలిసినది. ఇత నీశ్వరుడనగా నేమియో
 తెలిసికొనవలసియున్నది. మాయతో గూడికొనిన చైతన్యమే
 యీశ్వరు డనబడుచున్నాడు. ఎందుచేతననగా గూటనమగు
 బ్రహ్మమునందు లయించియున్న మాయ ప్రపంచోత్పత్తి కాబోవు
 నపు డాలీనదశను వదలి చలనముకలది యగుటచే గార్యమునకు
 సిద్ధమగును. దీనినిబట్టియే యీశ్వరునకు మాయ యుపాధియని
 చెప్పబడియున్నది. సర్వాంతర్యామి, సర్వనియంత, సర్వశక్తిమం
 తుడు, సర్వజ్ఞు డనబడువా డీశ్వరుడే. మఱియు నీయీశ్వరుని
 మాయాశబ్దమనియు, శబలబ్రహ్మమనియు సగుణమనియుగూడన నెదరు.
 ఇత నీ యీశ్వరునండి ప్రపంచోత్పత్తి యెట్లయ్యెనో చూతము.
 ఈశ్వరోపాధిగా నుండిన మాయయందు సత్వాధిక్య ముండుటచే

నాయనకు స్వస్వరూపావరణము లేకపోవుటయే కాక మాయయే
 యాయనకు లోనైనై యున్నది కాని యాయన మాత్రము దానికి
 లోనైనై యుండలేదు. మఱియు నీశ్వరుడు తనకు లొంగియున్న
 విశ్లేష శక్త్యాత్మకమగు మాయ వలన నీ ప్రపంచమంతయును సృజి
 యించెను. అందుఁ దమఃప్రధానమగు భాగముతో నాకాశమును
 వాయువును, నగ్నిని, జలమును బృథివిని గ్రమముగా నొకదానిలోనుండి
 మఱియొకదానిని సృజియించెను. వీనినే యపంచీకృత సూక్ష్మభూత
 ములనియు నందురు. అపంచీకృతములనఁగా నైదుగా విభజింపఁ
 బడనివని యర్థము. ఈ శ్రమమునఁ బూర్వపుది చిత్తుతోఁ గూడి
 కొని ముందు ముందు రాబోవుదానికిఁ గారణమగునని తలంపవల
 యును. అనఁగాఁ జిద్విశిష్టమును, దమఃప్రధానమును, విశ్లేష శక్త్యా
 త్మకమును నగు మాయలోనుండి యాకాశ తత్త్వమును, నట్టి చిద్వి
 శిష్టాకాశములోనుండి వాయుతత్త్వమును బుట్టినవి. ఇవిధముగ నే పంచ
 భూతములు నొకదానిలోనుండి మఱియొకటి పుట్టినవి. ఇవి బహువిరళావ
 యనములు గలిగియుండుటచే సూక్ష్మభూతము లనఁబడుచున్నవి.
 వానియొక్క సాత్వికాంశములయందుండి పైని చెప్పఁబడినట్లు క్రమ
 ముగా జ్ఞానేంద్రియములయిదును బుట్టినవి. జ్ఞానేంద్రియములనఁగా
 శ్రోత్రము త్వక్కు చక్షువు జిహ్వా స్పృశముననునవియే. సాత్వికాంశ
 ములు గలిసిన సముదాయముననుండి మనస్సును, బుద్ధియును బుట్టినవి.
 అట్లే పంచభూతములయొక్క రాజసాంశములోనుండి ప్రత్యేకముగా
 వాక్పాణి పాదపాయూప స్థలనెడి కర్మేంద్రియము లయిదును, అవి
 కలసిన సముదాయముననుండియే ప్రాణాపానవ్యానోదానములనెడి
 పంచప్రాణములును బుట్టినవి. అవిధముగా జనించిన జ్ఞానేంద్రియము
 లయిదును, గర్మేంద్రియము లయిదును, ప్రాణము లయిదును, వాచ
 స్సును, బుద్ధియును గలసి లింగశరీరములయినవి. లింగశరీరములకే
 సూక్ష్మశరీరములనియుఁ బేరుకలగు. ఈ వివరము ముందు చక్కఁగాఁ
 చెలిసికొనఁగలము.

వైవి చెప్పిన యాకాశాది భూతము లైదింటిలో మొట్టమొదట నొక్కొక్కదానిని సమముగా రెండేసి భాగములుగఁ జేసి యందు మొదటి భాగమును విడిచి రెండవభాగమును మరల నాలుగు భాగములుగ విభజించునది. ఇట్లుచేసి ప్రతి భూతమునందు నున్న యష్టమాంశముల నాల్గింటినిఁ దక్కిన నాలుగు భూతములలోను అనఁగాఁ దక్కిన నాలుగు భూతములందును నిలిచియున్న యర్థభాగముతోఁ జేర్పవలయును. ఇట్లు చేసిన ప్రతిభూతమునందును దనభాగము సగముసగమును దక్కిన భూతములలోని యష్టమాంశములు నాలుగును గల్గిసి రెండవసగమును నగును. దీనికే పంచీకరణ మనిపేరు. మనకుఁ దోచు భూతజాలాది భూతములన్నియుఁబంచీకృతములే. అనఁగా వీని యందుస్వభాగమరపాలును, నితరభూతములభాగ మెనిదవపాలునుగలవు. ఈవిధముగ సృజియింపఁబడిన స్థూలభూతములనుండియే సకలప్రాణుల స్థూలదేహములే కాక స్థూలరూపమైన ప్రపంచమును నిర్మింపఁబడినది. ఈవిధముగా సకలప్రపంచము నొక్కవస్తువునుండియే పుట్టినదని తెలిసికొనుట కధ్యారోపజ్ఞానమని వేదాంతము పేరుపెట్టిరి. అనఁగా సకల ప్రపంచమునందు నిండియుండిన వస్తువగు బ్రహ్మమునుండియే వివిధ రూపములుగానుండిన ప్రపంచ ముత్పత్త్యున్నమైనదని తెలిసికొనుట కధ్యారోపజ్ఞానమనిపేరు. ఇట్లు బ్రహ్మమునుండి ప్రపంచము పుట్టిన క్రమము విమర్శింపఁబడినది. ఇదిక్రమమగు విమర్శనము. ఇతఁడక్రమమునుండియేపైకి బ్రహ్మమువఱకుఁ గ్రమరహితముగా ననఁగా జీవరనుంధి మొదటిదగు బ్రహ్మమువఱకు విమర్శించుకొనుచుఁ బోయినను భేదమేమైన గాన్పించునేమో చూతము. ఇట్లుచేయుటకే యపవాదమందురు. ఈవిధముగా జూచినను బ్రహ్మము ప్రపంచమునకుఁ బేర్చినది కాదని తేటపడును. కార్యమున్నదే (ఉపాదానకారణమగు బ్రహ్మ) పేరునకును రూపమునకును మాత్రమే భేదముగానున్నదికాని వస్తువు నందేమైనను భేదముకలదా! లేదు.

ఇంతకుమున్ను చెప్పినట్లు కార్యమనఁగాఁ గుండలేక ప్రపంచమనియుఁ
 గారణమనఁగా మట్టిలేక బ్రహ్మమనియు మనమూహింపఁగలము.
 మట్టితో నొక రూపముగఁ జేసినదానికిఁ గుండయని పేరిడితిమి కాని
 నిజమున కది మట్టియేకదా ! అట్లే బంగారుతో నొక యాకారముగఁ
 జేసి దానికిఁ గడియమని పేరిడితిమి. అదియు రూపమందును, నామ
 మునందును భేదముగలదు కాని బంగారమన కేమైనను భేదముగలదా!
 లేదు. రూపము ప్రయోజనముకొఱకును నామము వ్యవహారముకొఱ
 కును నేర్పడినవని మన కెల్లరకుఁ దెలిసిన విషయమేకదా! కాబట్టి కుండ
 చేసినమట్టియుఁ గడియము చేసిన బంగారమునుమాత్రమే సత్యము
 లైనవి. కావున నిజమునకుఁ గార్యమునకంటెఁ గారణము వేతైనది
 కాదు. వికారము నశించుటకే కార్యనాశన మనిపేరు. అట్లగున
 వుడు కారణము శేషించియుండును. కార్యమెప్పుడును గారణము
 లోనే లయించుచుండును. ఈవిధముగ విమర్శించుకొనుచుఁ బోయి
 నను సకలభువనములును, జతుర్విధజంతుశరీరములును, సకలస్థూలప్రపం
 చమును, బంచీకృత మహాభూతములకంటె వేఱుగానేరవు. అట్లే
 ప్రాణుల సూక్ష్మశరీరములును, అపంచీకృత భూతసూక్ష్మములకంటె
 వేఱు కానేరవు. పృథ్వీతత్త్వము జలతత్త్వమునకంటెను, జలతత్త్వ
 మగ్నితత్త్వము కంటెను, అగ్నితత్త్వము వాయుతత్త్వమున కంటెను,
 వాయుతత్త్వ మాకాశతత్త్వమునకంటెను వేఱుగావు. ఆయాకాశ
 మును ద్రిగుణాత్మకమగు మాయకంటెను భిన్నమయినదికాదు. ఆమా
 యేయు నీశ్వరచైతన్యమును నధిష్ఠానమగు శుద్ధచైతన్యమునకంటె
 వేఱుకానేరవు. ఇవిధముగాఁ జూచినను బ్రపంచము బ్రహ్మమున
 కంటె వేతైనదా ! కాదు ! కాబట్టి యధ్యారోపమునుబట్టి చూచి
 నను, సవవాదమునుబట్టి చూచినను నిజమగువస్తువు బ్రహ్మమేకాని
 దానికంటె వేతైన మఱియొకవస్తువు లేదు కావున బ్రహ్మమునుగూర్చి
 తెలిసికొనినయెడల సర్వమును దెలిసికొనినట్లే యగును. ప్రపంచమును
 రజ్జురసర్పములవంటిదే కాని నిజమైనదికాదు.

ఇంకఁ నాబ్రహ్మమెవఁడో తెలిసికొందము. ఎవఁడోకాదు. జీవుఁడేయాబ్రహ్మము. అతఁడు బ్రహ్మమునకుఁ బరుఁడుకాని, సజ్జాతీయుఁడు కాని కాదు. జీవునకును బ్రహ్మమునకుఁ గలిగిన యొక్కము స్వరూపైక్యమేకాని వేఱుకాదు. తత్త్వమస్యాది మహావాక్యముల కర్థమిదియే. దీనికే యఖండైకబోధ మందురు. సకలసంసారోచ్ఛేదియు, మోక్షదాయయునగుఁ దత్త్వజ్ఞానమిదియే దీనికొఱకే ఋష్యాదులు కర్మయోగము మొదలగు సాధనములను జాలకాలమభ్యసించిరి. అజ్ఞానమునెల్ల ననుభవమునకుఁ దెచ్చికొనిరి. అందుచేతనేకదా వారెల్లరును గృతార్థులైరి. ఇట్లుచెప్పెడి జీవబ్రహ్మైక్యమే వేదాంత శాస్త్రమునకంతకును ముఖ్యమగు విషయము. ఇట్లేటికి నీవిధముగా జీవుఁడు సాక్షాద్బ్రహ్మమేయని తేలినది. యీవిషయమే (జీవబ్రహ్మైక్యమే) యుపనిషత్తులందధికముగా బోధింపబడినది. శంకరులును దమ సూత్రభాష్యమునం దీ విషయమును జక్కఁగా నిరూపించిరి. ఇట్లు చెప్పెడి శ్రుతులకు ద్వైతులుగాని, విశిష్టాద్వైతులుగాని తమతమ మతానుకూలముగాఁ జెప్పినయర్థము లెట్లని పాక్షికములేక చూచి నపు డద్వైతులు చెప్పెడియర్థములే బాగుండునని తోచును.

ఇంక జీవునకు నీశ్వరునకు భేదమెట్లుచెప్పిరో చూతము. జీవునకెట్లు పాధి (శరీరము) కలదో యట్లే యీశ్వరునకుఁగూడను పాధిగలదు. పరమార్థదశయం దిద్దఱకును భేదమేమియును లేకుండి నను వ్యవహారికదశయందు మాత్రము విశేష తారతమ్యముగలదు. అగి యెట్లనగా:—అతఁడు సర్వజ్ఞుఁడు; ఇతఁడు కించిజ్ఞుఁడు. అతఁడు సర్వవ్యాపి; ఇతఁడు పరిచ్ఛిన్నుఁడు. అతనియెడ నావరణశక్తి యెంత మాత్రమును బనిచేయఁజాలదు; ఇతనియెడ సంపూర్ణముగాఁ బని చేయును. అతఁడెంత నృజియుచున్నను గర్త కాఁడు; ఇతఁడేకర్త. అతఁ డుపాసింపఁదగినవాఁడు; ఇతఁడుపాసనము చేయువాఁడు. అతఁడు వారివారి కర్మములనుబట్టి ఫలమిచ్చుచుండును; ఇతఁడు వాని

ననుభవించుచుండును. అతడు మాయను లోబఱచుకొని స్వమహిమయందే యెప్పుడునుండును; ఇతడు తాను నిత్యుడు నిర్వికారుడు నైన బ్రహ్మమేయని తెలిసికొనక మాయావశుడును, దేహభిమానియు నగుటయేకాక తానేకర్త ననియు, భోక్త ననియు, సుఖినియు, దుఃఖినియు భ్రాంతిచెంది పెక్కిడుముల కావాసమగు నీ సంసారములోఁ దగుల్కొని భ్రమించుచుండును. పైని చెప్పబడినట్లుగా జీవేశ్వరులకు భేదములేదనునపుడు కొందఱిశ్వరుడు తనకుఁదానే యట్టి సంసారమును గల్పించుకొననేలయుని పరిహసించుదురు. అట్టివారలకు వ్యవహారదశాభేదముగాని, పరమార్థదశాభేదముగాని తెలియదని యనుకొనవలసివచ్చును.

ఇక నద్వైతులందుఁగల భేదములెవ్వయో కొంచెముగాఁదెలిసికొందము. పై సంగతులనుబట్టి జీవునకును నీశ్వరునకును గలభేదముపాధివలనఁగలిగినదని తెలిసినదికదా! అద్వైతులలోఁగొందఱు మాయయనఁగా నీశ్వరుని యుపాధియనియు, సవిద్యయనఁగా జీవునియొక్కయుపాధియనియుఁ జెప్పిరి. మఱికొందఱు మాయయనఁగా మఱియొకటియేదియును గాదు. మూలప్రకృతికే మాయయని పేరువచ్చెననియు, అట్టిదానియొక్క విశ్లేషశక్తి యొక్కయు, ఆవరణశక్తి యొక్కయు సంశమే యవిద్య యనియు ననుచున్నారు. వేఱొకఁగొందఱు మాయయనఁగా శుద్ధసత్త్వమే ప్రధానముగాఁగల మూలప్రకృతియేయనియు, సవిద్యయనఁగా మలినసత్త్వమే ప్రధానముగాఁగల యవిద్యయనియు ననుచున్నారు. ఇకఁ గొందఱు విశ్లేషశక్తియే ప్రధానమైన మూలప్రకృతి మాయయనియు, ఆవరణశక్తిప్రధానమైన దవిద్యయనియు వచించిరి. సర్వజ్ఞముని యామాయావిద్యలకు లక్షణమేమియుఁ జెప్పక యీశ్వరుని యుపాధి యవిద్యయనియు, జీవుని యుపాధియంతఃకరణమనియు మాత్రము చెప్పెను. మొత్తమునకుఁ బైనిచెప్పబడినవారందఱు నాయాయుపాధులందుఁ బ్రతిఫలించిన శుద్ధచైతన్యమే జీవే

శ్వరులని చెప్పిరి. వివరణకారులు మాత్రము మూలభూతమగు నజ్ఞానమునం దెట్టిభేదములను జెప్పక దానిని జీవమున కుపాధియగునవిద్యయని చెప్పచు, నందుఁ బ్రతిఫలించెడి చైతన్యము జీవుడనియు, బింబభూతమగు చైతన్య మీశ్వరుడనియుఁ జెప్పిరి. ఇదియే జీవుఁడు స్రవించునువారల మతము. ఇక వాచస్పతిమిశ్రు లేమనిరో చూడఁజనదా ! అంతఃకరణావచ్ఛిన్నచైతన్యమే జీవుడనియు, అట్లు కానిది యీశ్వరుడనియు నిర్ధరించిరి. ఇట్టివియేకాక మఱికొందఱు జ్ఞానము సమష్టిరూపమగునపు డీశ్వరోపాధి యగుననియు, వ్యష్టిరూపమగునపుడు జీవోపాధి యనియుఁ జెప్పుదురు. ఇట్లే మఱికొందఱు మతమునం దీశ్వరుడనువాఁడు ప్రత్యేకముగా లేడు. బ్రహ్మమే యవిద్యవలన జీవభావమునంది యీ ప్రపంచమునేకాక యీశ్వరునిఁ గూడ కల్పనముచేసికొని సుఖదుఃఖరూపమగు సంసారానుభవము నొందుచున్నదనియుఁ గలదు. ఇక్కడకు మనకుఁ దేలినఫలితార్థమేమి ? ఎందైనను జీవునకును నీశ్వరునకును భేద ముపాధివలనఁగలిగినదని ఫలితార్థము.

ఇంక జీవులలోని పరస్పరభేదమెట్టిదో చూతము. జీవునకు నీశ్వరునకు భేద ముపాధివలనఁ గలిగినట్లుగా జీవులందు నుండెడి పరస్పరభేదముగూడ నుపాధివలనఁ గలిగినదేకాని నిజమైనదికాదని చెప్పేదురు. దీనినొకవిధముగా నిర్ధరింపవచ్చును. ఎట్లందురా ? నిజముగా నకల్పప్రాణులందుండెడి యాత్మము పరమాత్మస్వరూపమైనదేకదా ! అట్టిపరమాత్ముఁడొకఁడా ! పెక్కుండ్రుగలరా ! ఒక్కఁడేకదా ! అందువలన జీవులందఱలోని పరస్పరభేదమిప్పుడు పాధిభేదమువలననే గలుగుచున్నదని తెల్లమగునుగదా ! అట్లుపాధిభేదముయినపుడు సుఖమువలనఁ

గాని దుఃఖమువలనఁగాని కలిగెడు ఫలితము మాత్రమేవరిది వారికిఁ గాక యొకరిది మఱియొకరికెట్లగును! ఇది యిట్లుండనిండు! ఉపాధి సంబంధమును బోఁగొట్టుకొనిన జీవుఁడు ముక్తుఁడగుటయు, అట్లు కాకుండినపు డెప్పటియట్లు సంసారబద్ధుఁడై యుండుటయు సంభవించును.

ఇక జీవునియొక్క యుపాధియన నేమి? అందేమైనను భేదములున్నవాయనెడి సంగతులనెత్తి యెట్లుచెప్పిరో చూడవలసియున్నది. ఉపాధియనఁగా మతేమియునుగాదు; శరీరమే! అది స్థూలమనియు, సూక్ష్మమనియు, గారణమనియు మూఁడు విధములుగాఁ బరిగణింపఁబడుటయేకాక యన్నమయ ప్రాణమయ మనోమయ విజ్ఞానమయూ నందమయములనెడి పంచకోశములు గలదిగఁగూడఁ బరిగణింపఁబడుచున్నది. జనన మరణ ధర్మములుగల యీస్థూలశరీరమన నేమియో మనకెల్లరకుఁ తెలిసినవిషయమే. ఇది తల్లిదండ్రుల శుక్లశోణితముల మూలముగాఁ బుట్టుటయేకాక మరణధర్మముగలిగి నశించిపోవునది కూడ నిదియే. దీనినే యన్నయకోశమందురు. అనఁగా నీశరీరము తల్లిదండ్రులు తినిన యన్నవికారమగు శుక్లశోణితములవలనఁ గలిగినది. అట్లు కలుగుటయేకాదు. అన్నమువలననే వృద్ధిసండుచున్నది. అది లేకుండిన నశించును. కాన యన్నవికారమయినదగుటచే నన్నమయమనియుఁ గత్తికొఱవలె నాత్మకిది యాచ్ఛాదనమగుటవలనఁ గోశమనియు ననఁబడుచున్నదని యర్థము. మఱియు నాత్మము నవద్వారములుగల దేహమనెడి సాధమునందుండి మహారాజువలె విషయోపభోగము లనుభవించుచున్నాఁడు.

మఱియు నాత్మఁడు లోననుండి వెలుపటి శబ్దాది విషయములను దెలిసికొనుటచేత దీనికి (స్థూలశరీరమునకు) స్థూలభోగాయతనమును నామమును జెల్లుచున్నది.

ఇక సూక్ష్మశరీరమనగా నేమియోవిచారితము:—చర్మము, కన్న, చెవి, నాలుక, ముక్కుననెడి జ్ఞానేంద్రియములైదును; వాక్కు, హస్తము, పాదము, వాయువు, గుహ్యముననెడి కర్మేంద్రియములైదును; బ్రాణము, అపానము, వ్యానము, ఉదానము, సమానముననెడి ప్రాణములైదును. మనస్సును, బుద్ధియునను నీరెండును మొత్తమీ పదునేడవయవములు గలసినదానికి సూక్ష్మశరీరమనిపేరు. దీనికే లింగశరీరమను నామాంతరమునుగలదు. అనగా “లీనమర్థం గమయతీతి లింగమ్” అనెడి వ్యుత్పత్తినిబట్టి దాగియున్న విషయమును బయలుపఱచునదియకాటచే లింగశరీరమనెడి పేరువచ్చెనని యర్థము. దాగియున్న విషయమేదియని ప్రశ్నింతురా? “సూక్ష్మశరీరరూపమగు గుహాయందుండెడి పరబ్రహ్మము నెవ్వఁడెఱుఁగునో” యనెడి “యోవేదని హితంగుహాయాం” యను శ్రుతిసమాణమును బట్టి సూక్ష్మశరీరమందున్నది పరబ్రహ్మమేకదా! ఈ సూక్ష్మశరీరమునకే ప్రాణమయ మనోమయ విజ్ఞానమయములనెడి మూఁడు కోశములునుగలవు. ప్రాణమయ కోశమనగాఁ బ్రాణాది వాయువులైదును, వాగాది కర్మేంద్రియములైదును గలసియున్నదని యర్థము. ఎందుచేతననగా నిందుఁ గర్మేంద్రియములు ప్రాణసాహాయ్యములేక నవర్తింపజాలవు కావున ముఖ్యమైన ప్రాణమునుబట్టి యట్టిపేరు వచ్చినది.

మఱియుఁ బ్రాగ్గమనముచేతఁ బ్రాణమనియు, సప్రాగ్గమనముచేత సపానమనియు, విష్వగ్గమనముచేత వ్యానమనియు, సుతీక్రమణముచేత సుదానమనియు; భుజించిన పదార్థములను సమీకరించుటచే సమానమనియుఁ బేర్లు వచ్చెనని కొందఱు చెప్పుదురు. పైని

చెప్పబడిన స్థూలశరీరమునకుఁ జలనమిష్టాపాణమయకొశమువలననే కలుగుచున్నది. జ్ఞానేంద్రియములతోఁ గూడిన మనస్సునకే మనోమయకొశ మనిపేరు. చింతావిషాదాదులు మనోధర్మము లగుటచే మనుజుఁడీమనస్సుతోడనే సంకల్పించును. కార్యమునకై యత్నించును. ఫల మనుభవింపజూచును. అందుచే మన మేమనుకొనవలయును? మనస్సే సర్వకారణమై దని యనుకొనవలయును. అనఁగా మనకుఁ దేలిన ఫలితార్థమేమి ! అది సంకల్పదులకే కాక లోన వెలుపల నుండెడివానిని దెలిసికొనుటకేకాక చూచుట, వినుట, మూఁచూచుట లోనైన కార్యములను జేయుటకుఁగూడఁ గారణమైనది. అట్లగునపుడు బంధమునకుఁగాని, మోక్షమునకుఁ గాని, యిష్టానిష్టములకుఁ గాని యదియే యేల కారణము కాకుండును ! ఇప్పటికిఁ బ్రాణమయకొశ మనఁగా నేమియో తేలినది. ఇక విజ్ఞానమయకొశమనఁగా నేమియో కనుఁగొందము. జ్ఞానేంద్రియములతోడఁ గూడియుండిన బుద్ధియే విజ్ఞానమయకొశ మనఁబడుచున్నది. ఇదియే విజ్ఞానాధిక్యముచేత నాత్మున కాచ్ఛాదకమైనది. ఇదియే యహంకారవృత్తికలది ! ఇదియే సర్వమును దనదే యనెడియాస పుట్టించునది ! పైని చెప్పబడిన గ్రంథ మునుబట్టి యిప్పటికి స్థూలశరీరమనఁగా నేమియో సూక్ష్మశరీరమనఁగా నేమియో యొకింత తేలిసియుండవచ్చునుగదా ! ఇప్పుడు మనము జన్మమనఁగా నేమియో మరణమనఁగా నేమియో విచారింపఁగలిగితిమా చక్కఁగా బోధపడఁగలదు. జన్మమనఁగా లింగశరీరమునకు స్థూల శరీరముతోడి సంబంధము కలుగుటయే. ఆ రెంటికి నట్టిసంబంధము విడిపోవుటయే మరణము. మఱియుఁ బ్రతిజన్మమునందును మనుజున కయ్యెడి యనుభవములెల్ల సంస్కారరూపముగా లింగశరీరమునందు దాగియుండి ప్రారబ్ధమునుబట్టి బయలుపడుచుండును; అకలి దప్పిలో నగునవియెల్లను నీశరీరధర్మములే.

ఇక గారణశరీరమనఁగా నేమియో పరికింతము. ఈ కారణోపాధికే యానందమయ కొశమనెడి పేరును గలదు. “నేనేమియు

నెఱుంగనివాడను; నాకేమియుఁ దెలియదు ” అని చెప్పెడి యవిద్య (అజ్ఞానము) యేకారణశరీరము. అనఁగా స్థూల సూక్ష్మశరీరముల యుత్పత్తికిఁ గారణమైనదియు, నాద్యంతములు లేనిదియుఁ గలదనికాని లేదనికాని నిర్ణయించుటకు వలనుపడనిదియు, “జీవబ్రహ్మములొక్కటియే. ప్రతిబింబమునకును బింబమునకును భేదములేదు” అనెడి యభేద జ్ఞానము కలుగనియెడల నశింపనిదియు నగు మూలాజ్ఞానమే కారణ శరీరమనఁబడుచున్నది. మరియుఁ గొందఱిట్లు చెప్పటయుఁగలదు:— అహంకారమువలననేకదా యాత్మనికి జీవత్వము సంభవించునది! కాన యట్టిదానికిఁ గారణమగుటచేతనే కారణశరీరమనఁబడుచున్నది. ఇఁక నిది యానందమయకొశ మెట్లయ్యెనో చూతము:—ఆత్మస్వరూపమును గప్పిపుచ్చుటచేతను విశేషానందముకలది యాటచేతను నీ కారణశరీర మానందమయ కొశమనఁబడుచున్నది. అట్టి యానందాతిశయమెట్లు కలిగియున్నదందురా! వినుఁడి! నిద్రావస్థయందేకదా యానందాతిశయము గలుగునది. సాధారణముగా మనము నిదుర నుండి మేల్కొచ్చినపు డేమందుము. “ఎంతసుఖముగా నిద్రించితిమి. మఱేమియు నెఱుగము” అని యందుముకదా! క్షాబట్టి మన యనుభవమువలననే నిద్రావస్థయందానంద మధికముగానున్నదని తేటపడుచున్నది.

ఇఁక నీశరీరములెట్టివి, జీవుఁడు వీనియందెట్టి యభిమానము గలవాడను సంగతులను బ్రామాన్యింపఁబోదము :—స్థూల, సూక్ష్మ, కారణములని వ్యవహరింపఁబడెడి యీ మూఁడు శరీరములునుగూడ జడములే. జీవాత్ముడన్ననో వానికి విలక్షణమును జిత్స్వరూపము గలవాఁడునునై యున్నాఁడు. అట్టివాఁడయ్యను నాతనికిది తెలియుట లేదు. జీవభావముమాత్రము కల్పింపఁబడుచున్నది. జీవభావమనఁగా మూఁడు శరీరములునుగూడ నేనేయనుకొనుట. దీనికే తాదాత్మ్య భిమానమనిపేరు. అందుచేతఁ గారణశరీరమును నేనేయని యనుకొనినపుడు “నేనజ్ఞుడనని” తలఁపవలసి వచ్చుచున్నది. అట్లే లింగ

ఇత జీవునకున్న ట్లిశ్వరునకుఁగూడ నుపాధిత్రయమున్నదా ? లేదా? ఉన్న నెట్లున్నదని విచారితము. ఈశ్వరునకు మాయయే కారణశరీరము. సకలజీవుల లింగశరీరముదాయమే లింగశరీరము, సకలస్థూలప్రపంచమే స్థూలశరీరము. మఱియు జీవునకుఁ దైజసాది నామము లుండియున్నట్లే యీశ్వరునకుఁగూడ హిరణ్యగర్భుఁడు లేక సూత్రాత్మఁడు, విరాట్టు వనునామములుగలవు. కాన యాతఁడెప్పు డెప్పు డేయేనామములతో వ్యవహరింపఁబడుచుండునో చూతము. ఈవిషయము తెలిసికొనుటకు ముందుగా సమష్టియనఁగా నేమియో వ్యష్టియనఁగా నేమియో వివరముగాఁ దెలిసికొనవలయును. అప్పుడు గాని జీవేశ్వరుల యుపాధు లిట్టివని తెలియరాదు. సమష్టియనఁగా మొత్తమనియర్థము. వ్యష్టియనఁగా నొంటరితనమనికాని లేక ఒంటిపాటని కానియర్థము. ఈయర్థముమనకొక దృష్టాంతముచే చక్కగాబోధపడును చెట్లనేకముగా నొకచోట నుండినపు డట్టిచోటు నేమందుము? వన మందుము. అట్లుకాక యొక్కటియున్నపు డేమందుము? వృక్షమం దుము. కావున మనకుఁ దేలిన పలితార్థమేమి? ఒక్కదానినిగూర్చి మాత్రమే తెలియఁజేయుదాని కేకత్వవ్యవహార మనియు, నట్లే ననేక మునుగూర్చి యనఁగాఁ బెక్కింటినిగూర్చి చేయు వ్యవహార మనేకత్వ మనియుఁ జెప్పఁబడుచున్నది. ఇచ్చట నేకత్వవ్యవహారము జీవుని గూర్చి తెలుపును. అనేకత్వ వ్యవహార మీశ్వరుని గూర్చి బోధించును. ఎట్లందురా! ప్రత్యేకముగా స్థూల సూక్ష్మకారణ ములలో నెద్దియైన నొకటి గలిగియుండువాడు జీవుఁడు, అట్టిజీవుల కుండెడి స్థూలశరీరములన్నియు నీశ్వరునికి స్థూలశరీరమగును. ఇట్లే యంతటను జూచుకొనునది. ఇతను హిరణ్యగర్భాదిశబ్దముల నెత్తి చూతము:—హిరణ్యయమగు ననఁగాఁ బ్రకాశరూపమగు బుద్ధియందు హిరణ్యము (బంగారు) వలెఁ బ్రకాశించువాఁ డగుటచే నీ సమష్టిలింగ శరీరాభిమానియగు నీశ్వరునకు హిరణ్యగర్భుఁడను వ్యవహారముకలదు. అట్లే మణిపంక్తులలో దారముండినట్లు సమస్త లింగదేహములందును

ఇతః ఋతుషార్థమునకుఁగాని జ్ఞానము వ్యర్థమైనదేయగుట వలన శంకరులాజ్ఞానము నెట్లుబోధించిరో చూతము :— ఈ లోకము. నందలి స్థితిగతులెంత గొప్పవైన నపేక్షింపఁదగినవి కావనియు, నీజన్మమును జాతమాయనర్థములతోడనే నిండియున్నదనియు, సుఖమనునది యున్నట్లుగాఁ గొన్నించుటయేకాని దుఃఖమే యత్యధికముగా నున్నదనియు, జన్మాంతరమునందు జీవునకు లభింపఁదగిన యుత్తమస్థితియగు మోక్షమొక్కటి యున్నవనియు, నది యీలోకమునందలి సకల పదార్థములను దిరస్కరించినఁగాని లభింపదనియు, దేహమునకంటె నాత్మమేయధికమైనదని యెంచువారెల్లరును డలంచుచున్నారు. కాని వీరలలోఁగూడను గొన్నిభేదములు గొన్నించుచున్నవి. అవి యెవ్వయో కాదు! ఈపుట్టువునందలి దోషమెద్ది? సకలానర్థకములకుఁగాని, దుఃఖములకుఁగాని కారణమేమైయుండును? వీనినెట్లు పాపుకొనఁనగును? మోక్షమునందు మార్గమెద్ది? అనువానిలో మాత్రము తలయొక తీరుగాఁబోయిరి. అందు ముఖ్యముగా మనయాచార్యులు చూపిన మార్గమునుబట్టికదా! మనమిప్పుడు పోవలయును! రోగ మొక్కటి యైనపుడు మందు వేతోకటివేసిన నయముకానట్లే యీ సంసారమును రోగమునకు సరియగుమందు లభింపనపుడది యెట్లునివర్తించును? దాని తత్త్వమునుగనిపెట్టి శ్రీ యాచార్యు లద్వైతామృతము నొసంగిరి. అదిసేవించిన వారలకు సంసారభీతి యెక్కడిది! మఱియు శ్రీవారి జన్మమందలి సకలానర్థకములకు దేనిని మూలకారణమనిరో చూతము. అధ్యాసములై సకలానర్థకములకుఁ గారణమనిరి. ఈయధ్యాస మజ్ఞానమువలనఁ బుట్టుచున్నది. కావున యధార్థజ్ఞానము కలుగుటచే నది నశించి మోక్షప్రాప్తియగునని చెప్పిరి. ఇంతమాత్రము నాయర్థము స్పష్టపడుటలేదు కాన కొంచెము వివరముగాఁ దెలిసికొందము. మనుజులకే ప్రపంచమందలి సుఖ దుఃఖములు యధ్యాసమువలననే కలుగుచున్నవి. అది యెట్లుని తెలిసికొనుటకు ముందుగా నధ్యాసమన నేమి యో తెలిసికొందము.

ఒక వస్తువును జూచి వేటొక వస్తువునుకొనుటకే యధ్యాసమని పేరు. అది యెట్లనగా నొకానొకప్పు డొకతగరపుముక్కను జూచి నంతనే మన మేమనుకొందుము? అది నిజముగా వెండియే యనుకొందుము. అది నిజముగా వెండియా! కాదు! తగరపుముక్కయేకదా! అట్లే యొకత్రాటినిఁ జూచి పామనుకొందుము. అది పామా? కాదు. నిజమునకుఁ ద్రాడేకదా! ఒక మొద్దునుజూచిమనుజుఁడని యనుకొందుము నిజమునకది మొద్దా! మనుజుఁడా! మొద్దేకదా! కాన తగరపుముక్క లోనగువానిని జూచి వెండిమొదలగునవి యని యనుకొనుట కధ్యాస మని తేలినది. అందుచే నీయధ్యాసము కలుగుటకుఁ గారణమగున దేది! అజ్ఞానమేకదా కారణము. ఏవస్తువును జూచినంతనే మనకా యధ్యాసము కలిగినదో దాని కధిష్ఠాన మనిపేరు. అనఁగా నధ్యాస ముకలిగించెడి వస్తువున కధిష్ఠానమనిపేరు. కాన సర్వాధ్యాసకు త్రాఁడును, రజతాధ్యాసకుఁ దగరమును నధిష్ఠానములయ్యెను. అట్టి యధిష్ఠానవిషయము బాగుగాఁ దెలిసికొనినపు డధ్యాస మెక్కడిది! అనఁగా నిది త్రాఁడేయని తెలిసికొనినపుడు సర్పమనెడి యభిప్రాయ ముండదని యర్థము.

ఇకఁ బై నిచ్చెప్పబడినట్లధ్యాసమే సుఖదుఃఖములకుఁ గారణ మెట్లయ్యెనో చూతము! లోకములోఁ గొన్నివస్తువులను జూచిన వెంటనే సంతోషమును, మఱికొన్ని వస్తువులను జూచినంతనే భయములును గలుగుచున్నవికదా! అనఁగా వెండికాని తగరపుముక్కను జూచి యాజ్ఞానముచే నిజముగా వెండియనియే యనుకొని “మనకు వెండి దొరికినదని” యానందించుచున్నారము. అట్లే నిజమునకుఁ బాముకాని త్రాటినిఁజూచినపుడు పామేయని భయపడుచున్నారమని యర్థము. అట్లు వెండియనెడి యానందమునకును, పామనెడి భీతికిని గారణమైనది యజ్ఞానమువలనఁ గలిగిన యధ్యాసమేయని ధృవమగుచున్నది. ఆవిధముగనే యాత్మముకానట్టి యింద్రియాదుల నాత్మ యనుకొనుటయు, ఇంద్రియధర్మములం దాత్మధర్మముల నాలోపించు

కొనుటయు, దేహసంబంధమువలనఁ గలిగిన పుత్రమిత్రాదులు నావారని యనుకొనుటచేఁగూడ సుఖ దుఃఖములు పొడముచుండును. అందుచే నా సుఖ దుఃఖాదుల యధిష్ఠానమును బాగుగాఁ దెలిసికొని సంతనే యవి యెట్లునివర్తింపకుండునో! ఏది యెట్లుబోధించిన సభ్యాస గూఢమగు దోషమువలననే యాత్మునికి సంసారరూపమగు బంధము ప్రాప్తించినది. దానివలన గర్భవాసము, జన్మము, మరణము, కష్టము, భయములొనగు వానిచే నాతఁడెప్పుడును క్లేశపడుచున్నాఁడు. సర్వా నర్థములకుఁ గారణమగు సభ్యాసము నివర్తింపఁగా బంధమెక్కడిది! దీనికి ఫలితార్థమేమనఁగాఁ బ్రపంచాసక్తియే బంధమనియు దాని నివృత్తియే మోక్షమనియు గ్రహింపనగును. ఇక్కడకు సజ్జానముచే సభ్యాసము కలుగుచున్నదని తేటపడినదికదా!

ఇతఁ నది యెట్లునివర్తించునో చూతము :—ఇది త్రాఁడేకాని పాముకాదని తెలిసినవాఁడు త్రాటినిఁద్రొక్కి పామును భ్రాంతిఁజెంది భయకంపాదుల నందువానికి నాత్రాటినెత్తి చూపి “నాయనా! ఇదిగో! చూడుము! ఇది త్రాఁడేకాని పాముకాదు! వృథముగా భయకంపాదులను గలిగించుకొనుచున్నవాడవు. అన్ని చెప్పినపిదప నిశ్చయజ్ఞానము కలుగుటవలన భయకంపాదులు లేకుండునో యట్లే బ్రహ్మమే సత్యమైనది, జగము మిథ్యయైనది! జీవుఁడే బ్రహ్మముకాని యన్యఁడుగాఁడను నిశ్చయజ్ఞానము కలిగినంతనే యజ్ఞానమునశించును. దేహదులండున్న యధ్యాసము వదలిపోవును. అంత సర్వానర్థములు తొలఁగిపోవును. మరలఁ బుట్టువు లేకుండును! మోక్షము సిద్ధించును. బ్రహ్మభావమే మోక్షముకదా! అనఁగా బ్రహ్మజ్ఞానమువలన జీవభానము వదలిపోయి బ్రహ్మభావమేర్పడును. ఇదియే యద్వైత సిద్ధాంతము. ఇక్కడకు మనకుఁదేలిన ఫలితార్థమేమి? ఏవిధముగఁజూచినను మరలఁ బుట్టుక లేక యుండుటయే మేలైనసంగతియనియు, నది బ్రహ్మజ్ఞానమువలననేకాని మఱొకదానివలన సంభవింపదనియుఁ దేలినది. అట్టిది పరోక్షజ్ఞానమనియు, నపరోక్షజ్ఞానమనియు ద్వివిధముగానున్నది.

పరోక్షజ్ఞానమనఁగా గ్రంథములవలనఁగాని, యన్యులు బోధించుటవలనఁగాని జీవుఁడును బ్రహ్మమును నొకటియేకాని వేఱుకాదని తెలిసికొనుట. ఇతఁ నపరోక్షజ్ఞానమనఁగా నేమియో విచారితము! అధ్యాసమును వదలవలయును. జీవభావమును విడువవలయును. శరీరత్రయ సాక్షీకావలయును. ఇట్లయి యఖండైక బ్రహ్మత్వానుభవము నొందుటయే యపరోక్షజ్ఞాన మనిపించుకొనును. మోక్షము సిద్ధించుట కీయపరోక్షజ్ఞానమే ముఖ్యముగాని కేవల పరోక్షజ్ఞానమంత ముఖ్యముగాదు. ఎందుచేతనందురా! కేవల పరోక్షజ్ఞానము బంధనివృత్తి చేయఁజాలునా! చేయఁజాలదు. మనము దీనికొక దృష్టాంతమును జూడవచ్చును! చీకటిలోనుండి దీపము నెంతవర్ణించిన నాచీకటిపాయునా! పాయదుకదా! మఱి దేనివలన నాయంధకారముపోవును? దీపమును దెచ్చినఁగాని పాయదు. అట్లే పరోక్షాపరోక్షజ్ఞానముల కార్యకారిత్యము నెఱుంగవలయును. అట్లయిన నితఁ బరోక్షజ్ఞానమువలని ఫలమేమందురా! ఈపుట్టువునందే యిది సంపూర్ణ ఫలమియలేకుండిన నద్వైత వాసనను గలిగించి యుత్తరజన్మములగు నభివృద్ధిగాంచి తత్త్వజ్ఞానము కలుగుటకుఁ గారణమౌను. నిరయే! ఇక్కడకుఁ బరోక్షాపరోక్షజ్ఞానములు కలుగుటవలని ఫలమేమియో జేలినది. ఇంక ముఖ్యమగు నపరోక్షజ్ఞానము కలుగుటకు మార్గమేదియో చూతము. చిత్తశుద్ధి లేక యున్న నది కలుగనేరదు. అతిశయరణమునందు రజోగుణమును దమోగుణమును దగ్గించుకొనుచు సత్త్వగుణమునే వృద్ధిచేసికొనుచువచ్చినజిత శుద్ధికలుగుచుండును. ఇతఁ నాసత్త్వరజస్తమోగుణములనఁగా నేమియో తెలిసికొందము:—సత్త్వరజస్తమోగుణములు మూఁడును బ్రకృతివలనఁ బుట్టినవి. ఇవియే యాత్ముని దేహమునందు బంధించుచున్నవి. వాని సత్త్వగుణము నిర్మలమైనదగుటవలనఁ బ్రకాశింపఁజేయునది. ఉపద్రవములేనిది. “నేను సుఖనంతుఁడ” ననెడి క్షేత్రధర్మమైన సుఖము నాత్మనియం దారోపింపఁజేయునది. రజోగుణము రాగాత్మకమైనది. ఇది తృష్ణను ఆసంగమును బుట్టించి పురుషుని నిహ

లోక వరలోకములయందలి ఫలములగు కర్మములయం దాసక్తినిఁ బుట్టించును. తమోగుణ మజ్ఞానమువలనఁ గలుగుచున్నది. ఇదియే యవివేకమును గలిగించుచుఁ బ్రమాదము, అలస్యము, నిద్ర మొదలగు వానిచే బంధమును కలుగఁజేయును, మఱియు సత్త్వము సుఖము నందును, రజోగుణము కర్మమునందును దమోగుణము ప్రమాదము నందును నాశక్తిని బుట్టించును. ప్రమాదమనఁగా జేయవలసిన గానిని జేయకపోవుట. అత్కమునకుఁ దెలివిగలుగుటకుఁ ద్రోవలగు శ్రోతము మొదలగు నిందియములన్నియుఁ బ్రకాశవంతములైనపుడు సత్త్వగుణము వృద్ధిగాంచిన దనుకొనవలయును. ప్రకాశమనఁగా నతః కరణముయొక్క వృత్తి (పరిణామము). అదియేజ్ఞానము. రజోగుణము వృద్ధియైనపుడు లోభము, పృవృత్తి అనఁగాఁ బ్రయోజనము నుద్దేశింప కయే ప్రసర్తించుట. అశమము అనఁగా సంతోషము, అనురాగము మొదలగునవి కలుగుట, స్పృహయను నివి కలుగుచుండును, తమో గుణమధికమైనపు డవివేకాదులు గలుగును. ఇట్లే కొన్నివిశేషములు గలవు. అవియెల్ల భగవద్గీతయందలి పదునైదవ యధ్యాయమును గాంచిన తేటపడును. అట్లే యీ గుణత్రయమునుగూర్చి మఱికొన్ని విశేషములు పదునేడవ పదునెనిమిదవ యధ్యాయములందును గలవు.

అట్లయినచోఁ బై నిచెప్పబడినట్లుగా నాసత్త్వగుణమును వృద్ధి చేసికొనుటకు మార్గమేమైనను గలదా? కలదు. ఫలాపేక్షను వదలి సత్కర్మములను జేయవలయును. యోగాభ్యాసము చేయవలయును. ఈ రెంటిలోను యోగాభ్యాసమే ముఖ్యమైనదని చెప్పవచ్చును. ఈ నిషయమును మఱొకచోట వివరింతును. సత్కర్మములన నెట్టివని ప్రశ్నించుకొండము. ఈశ్వరోపాసనము, వేదోక్త కర్మములు, ధర్మాచరణము మొదలగునవియే సత్కర్మములు. వినికిగూడఁ జిత్త శుద్ధియే పరమప్రయోజనము. మొత్తముమీఁదఁ గర్మకాండమంతయు జ్ఞానమునకు హేతువగునని పెద్దలు చెప్పుదురు. అంతేకాక చిత్త మొక్క దానియందు నిలుచుటకుఁగూడఁ గారణమగుననియుఁ దలచ

వచ్చును. ఏనికే బహిరంగ సాధనములని పేరు. ఏధర్మములెట్లు చెప్పబడియున్నను మనుజులు చిత్తప్రసాదమునకు బ్రహ్మచర్యము, అహింస, భూతదయ, అవక్రత, వైత్యుష్ణము, శౌచము, డంబము లేమి, సత్కము, నిర్మమత, నిశ్చలత్వము, అభిమానవిసర్జనము శుశ్రోరధ్యానము, బ్రహ్మవిత్సహవాసము, జ్ఞాననిష్ఠ, సమత్వము, మాననాసక్తి, ఏకాంతశీలత, ముముక్షుత మొదలగువానికి ముఖ్యముగా నలవాటుపడి యుండవలయును. బ్రహ్మచర్యమనగా స్త్రీలు పురుషులనుగాని, పురుషులు స్త్రీలనుగాని తలచుకొనుటయు, జూచుటయు, గుణగణమును, గృత్యములను గొనియాడుటయుఁ జక్కగానున్నారని తలచుటయు, ముచ్చటపడుటయు, ముచ్చటించుటయు, సహవాసమును, సంబంధమునను నివి లేకుండుటయే అహింస యనఁగా మనోవాక్కాయములచే నేజంతువును బీడింపకుండుట. దయయనఁగాఁ దనవలె వాఙ్మనఃకాయములచేత నకల భూతముల యందుఁ గృపగల్గియుండుట. అవక్రత యనఁగా మనోవాక్కాయములయందేమియు భేదములేక యొక్కవిధముగానుండుట. వైత్యుష్ణమనగా బ్రహ్మమొదలు స్థావరమువఱకు నండెడి యనువిషయముల యందునుఁ గోరి రెట్టయందెట్టి యసహ్యముండునో యట్టి యసహ్యముండుట. శౌచమనగా నేమియో కొంచెము వివరముగాఁ దెలిసికొందము. బాహ్యమనియు నాభ్యంతరమనియు శౌచము ద్వివిధముగానున్నది. అందు మట్టితోడను, జలముతోడను జేసికొనెడి శుద్ధి బాహ్యశౌచమగును. అజ్ఞానమును దొలగఁ ద్రోయుటచేనగు మనశ్శుద్ధియే యాభ్యంతర శౌచమనబడుచున్నది. అభ్యంతర శౌచము బాగుగానుండునపుడు బాహ్యశౌచ మనావశ్యకమని చెప్పుదురు. డంబములేమి (అదంభిత్వము) యనగా ధ్యానము పూజ మొదలగు వానియందాసక్తి లేక లోకులు “అబ్బా! ఇతడెంత పూజనేయును, ఎంత ధ్యానముచేయునని” యమకొనునట్లుచేయుటకే డంబమందురు. అట్లు చేయకుండుటయే యదంభిత్వమగును. డంబమునకై పూజాదులు చేయ

కుండుటయని తాత్పర్యము. సత్యమనగాఁ దాను గన్నులారఁజూచిన దానిని జెవులార వినినదానిమాత్రమే చెప్పటయేకాక, బ్రహ్మమే సత్యమని చెప్పటయును సత్యమగును. నిర్మమతయనగా దేహాదులుగాని, కళత్రాదులుగానినావనుబుద్ధి లేకుండుట, దీనికిఫలము కైవల్యము. నిశ్చలత్వమనగా గురువచనములచేతను వేదాంతవచనములచేతను నిశ్చయింపఁబడినయర్థమునందుఁ దదేకవృత్తితో దృఢాభిప్రాయముగలిగియుండుట. అభిమానవిసర్జన మనగా విద్య, ఐశ్వర్యము, తపము, రూపము, గుణము, వర్ణము, ఆశ్రమము మొదలగువానివలనఁ గలిగిన యహంకారమును విడుచుటయే, ఈశ్వరభ్యాసమనగా మనోవాక్కాయములుచే విషయసంబంధమగు క్రియను విడిచి తనయాత్మము నెల్లపుడును జింతించుట. బ్రహ్మ విత్సహవాసమనగా నీడవలె నెల్లపుడును బ్రహ్మవాడులతోడ వసించియుండుట. జ్ఞాననిష్ఠయనగాఁ గర్మమునందాసక్తి లేక యెప్పుడును జ్ఞానశాస్త్రమునందుఁ జెప్పఁబడిన శ్రవణమననాదులందే యాసక్తికలిగియుండుట. సమత్వమనగాః— ధనకాంతాదులు లభించినపుడు సంతోషముగాని, జ్వరాది వీడలు కలిగినపుడు దుఃఖముగాని లేక సమత్వముగానుండుట. మానానాసక్తియనగాః—లోకులు నన్ను శ్రేష్ఠునిగను, బూజ్యునిగను దలచి పూజింతురుగాత యనెడి యాసక్తి లేకుండుట ఏకాంతశీలతయనగా సద్విచారమునకు జనసమ్మర్థము విఘ్నకరమని యెంచి యేకాకియై యొంటరిగానుండుట, ముముక్షుతయనగాః—నాకు సంసారబంధ నిర్మూక్తి శీఘ్రముగాఁ గలుగుఁగాక ! యని దృఢబుద్ధితోనుండుట.

ఇతఁడైనిచెప్పఁబడిన బహిరంగ సాధనములుకాక యంతరంగ సాధనములునుగూడ నాలుగుగలవు. అవి నిత్యానిత్యవస్తు వివేకము, ఇహముత్రఫలభాగవిరామము, శిమాది పట్కునంపత్తి ముముక్షుత్వముననవియే. నిత్యానిత్య వస్తువివేకమనగాఁ బ్రహ్మమొక్కటియే నిత్యమైనది, ఇతరవస్తువునదియెల్ల సనిత్యమని తెలిసికొనట. అది యెట్లనగాః—మట్టితోడఁ గుండచేయఁబడుచున్నది కావున మట్టి

కారణమును గుండకార్యమును నగుచున్నవి. అవిధముగాఁ గుండ చేయుటకుఁ బూర్వమునందుఁగాని కుండయున్నపుడుకాని, కుండ వగిరి బోయినతర్వాతఁగాని అనఁగా మూడుకాలములందునుగానఁబడునదేది? మట్టియేకదా! అదియే నిత్యమైనది. అందుచేతఁ గారణవస్తువు నిత్యమైనదనియు, గార్యవస్తు వనిత్యమైనదనియుఁ దెలిసికొనవలయును. దీనివలనఁ దేలిన ఫలితార్థమేమి? మృత్తుయొక్క కార్యమైన కుండ యనిత్యమైనట్లుగాఁ బరబ్రహ్మముయొక్క కార్యమైన జగముకూడ ననిత్యమేయగునని ఫలితార్థము. ఇట్లే శ్రుతులమూలమునను, యుక్తులమూలమునను బరబ్రహ్మము నిత్యమనియు, జగమనిత్యమనియు వివేచించుటకే నిత్యానిత్యవస్తు వివేకమనఁబడును. ఇహముత్ర ఫలభోగ విరాగమనఁగా స్వపంచమందలి సర్వవిషయములందును, స్వగృహ భోగములందును వాంఛలేకుండుట. వీనివలన సకలభోగములందు నైరాగ్యమేర్పడి మనస్సునకు నిర్వేదముకలుగును. అంత బుద్ధియు విషయములపైఁజిఁబోవుట చాలించును.

ఇత శమాది షట్కమనఁగా నేమియో విచారితము:- శమ మనఁగా మనోనిగ్రహము. అది యెట్లనఁగా శ్రవణము, మననము, నిధిధ్యానయనాది వానియందుఁదప్పఁ దక్కినవిషయముల పైకి మనస్సును బోసీకుండుట. ఇందుఁజెప్పఁబడిన శ్రవణమనఁగా నుపక్రమోపసంహారాది నిబంధనాదులనుబట్టి యుపనిషదర్థమును విచారించుట. మనసుమనఁగా వేదాంత వాక్యార్థములను యుక్తులతోడ సహితము నిశ్చయించుచు ననుచింతనము చేయుచుండుట. నిధిధ్యానమును గూర్చి మాత్రము కొందఱు ద్వివిధముగాఁ జెప్పుచున్నారు. శ్రవణమననపరిపాకమువలనఁ గలిగెడి జ్ఞానమని కొందఱును, అట్లుకాక ధ్యానమేయని మఱికొందఱును జెప్పుచున్నారు. ఇక్కడకు శమమనఁగా నేమియో తేలినది. దమమనఁగా సకలవ్యవహారములనుండియుఁ ద్రిప్పినమనస్సు నా శ్రవణాదులుపై నిలుపుట. ఉపరతియనఁగా సన్యాసమని కొందఱును, ఇందియములను విషయములపైఁజిఁబోసీక యాపుటయని

కొందఱును జెప్పుచున్నారు. తితిక్షయనఁగా శీతోష్ణాదులను సహించుట. సమాధానమనఁగా శ్రవణాదులయందు నిలువఁబడి యున్న మనస్సు పూర్వసంస్కారముచే విషయముల వైకిఁబరుగిడు నెడల వానియందలి దోషాదులను విమర్శించి వైరాగ్యమును బుట్టించి మరల్చుట. శ్రద్ధయనఁగా గురువులయందును, వేదాంతవాక్యములందును నమ్మిక. ఈ విధముగా సాధింపఁబడిన బ్రహ్మజ్ఞానము కలవాఁడయ్యును బ్రాబ్ధశేషముండినచో దేహముండిన నుండవచ్చునుగాని వాని దశ విలక్షణముగా నుండును. అనఁగా నాతఁ డెల్లప్పుడును బ్రహ్మమే సత్యమని నిశ్చయజ్ఞానము కలిగియుండును. పెక్కు జన్మములనుండి విషయముల కలవాఁడుపడియున్న చిత్తము యోగాదులులేనిదేస్వాధీనమై యుండదందురు. మఱియు జ్ఞానశాస్త్రమునందు సమాధి మొదలుగాగల కొన్ని విషయములు గలవు. ఇట్టివానినెల్లఁ బాగుగానేర్చిన మోక్షప్రాప్తి యగునే మోకాని పైపైమాటలు నాలుగెవ్వియో నేర్చికొని నంతనే మోక్షప్రాప్తియగునా? శ్రవణ మననాదులవలన జ్ఞానము కలుగవలయును. సమాధి మొదలగునవి యలవాటు చేసికొనవలయును. అద్వితీయమగు నాత్మనుభవము దృఢపడవలయును. అప్పుడుగాని పరోక్షజ్ఞానము కలుగనేరదు. అట్టిజ్ఞానము కలిగిన పిమ్మటఁగాని మోక్షముమాట చెప్పవలనుపడదు. అంతేకాని “యాత్మనికే బుణ్య సావములంటవు. అతఁ డద్వితీయుఁడు” ననెడి వెవ్వియో నాలుగు మాటలు నేర్చికొని యుపాసనాదికమును వదలినంతనే మోక్షప్రాప్తియగునా? అద్వైతమత కర్తలట్లు చేయుమనిబోధించిరా? మనుజులందఱొక్కవిధముగా నుండర నెడి విషయము వారికిఁచెలియనిదియా! కాన వారికివారికిఁ దగినట్లు కర్మమును గొందఱకును, భక్తి కొందఱకును, మంత్రోపాసన కొందఱకును నియమించిరి. అట్టిభేదములుండటకుఁ గారణమేమందురా? పూర్వజన్మములనుండి వచ్చెడి వాసనా విశేషముచే గుణత్రయమునందలి భాగములవలనఁ జిత్తవృత్తులును భిన్నభిన్నములుగా నుండును. అట్లుకాకున్నఁ బైనిచెప్పఁబడినట్లు కొంద

అటు గర్భమనిన నిష్ఠమును, గొండఱపాపనాదిక ములనిన నిష్ఠమును నుండునా? అందఱకొకవిధముగా భక్తియందేకాని, కర్మములందేకాని బుద్ధియేల యుండకుండును? కాన యాచార్యులు చూపిన మార్గమునుబట్టి పోవుచారల కెన్నటికైనను మోక్షము ప్రాప్తించుట సిద్ధమే!

ఇంకను నంద్వైతమతమును వివరముగాఁ దెలిసికొనుటకుభయభావలయందు నెన్నియో గ్రంథరాజములుగలవు. అవి వేదాంతవిషయము నభ్యసించఁగోరువారలకు మిగుల నుపయోగకరములుగా నుండును. గాన యిందుదాహరించుచున్నాఁడను.

మాండుక్యోపనిషత్తునకుఁ గారికలు. ఇవి గొడపాదాచార్యులచే రచియింపఁబడినవి. ఉత్తరగీతాభాష్యముకూడ నాయాచార్యులచేతనే చేయఁబడినది. సూత్రభాష్యము, గీతాభాష్యము, అపరోక్షానుభూతి, ఉపనిషద్భాష్యము, మొదలగునవి శంకరులచే రచియింపఁబడినవి. రత్నవ్రథ. ఇది సూత్రభాష్యమునకుటీక. దీనికిఁ గర్తరామానందుడు. అట్లే సూత్రభాష్యమునకు ఆనందగిరిచే రచియింపఁబడిన న్యాయనిర్ణయమును, మధుసూదనసరస్వతిచే రచియింపఁబడిన కల్పలతయు, బద్ధపాదాచార్యులచే రచియింపఁబడిన పంచపాదికయు, వాచస్పతిమిత్రునిచే రచియింపఁబడిన భామతియుననెడి కొన్ని టీకలుకలవు. ఆనందగిరిచే రచియింపఁబడిన గీతాభాష్యవివేచనమును, శంకరానందుడు, మధుసూదనుడు శ్రీధరుడునను వారలచేఁ జేయఁబడిన శంకరగీతాభాష్యటీకలును గలవు. సురేశ్వరాచార్యులు బృహదారణ్య కోపనిషద్వార్తికమునేకాక తైత్తిరీయోపనిషద్వార్తికమును కూడ రచించిరి. వీరుచేసిన నైష్కర్మసిద్ధి బ్రహ్మసిద్ధియనెడి మఱి రెండు గ్రంథములునుగలవు. అట్లే మధుసూదన సరస్వతి యద్వైతసిద్ధిని, శ్రీహర్ష మహాకవి ఖండనఖాద్యమును, నదానందయతి అద్వైతబ్రహ్మసిద్ధిని బ్రహ్మసంతుడు గొడబ్రహ్మసందీయమును, ధర్మరాజాధ్యరి వేదాంతపరిభాషను, అప్పయదీక్షితులు సిద్ధాంతలేఖ సంగ్రహమును మధుసూదన సరస్వతి సిద్ధాంతలింగువును సంపాద్యాచార్యులు సంక్షేప

శారీగకమును, విద్యార్థిస్యలు పంచదశి, జీవన్ముక్తివివేకము, అనుభూతి ప్రకాశము ననుగ్రంథములను, సదానందయోగి వేదాంతసారమును, వాసుదేవయతి వాసుదేవమననమును, జగన్నాథకవి యద్వైతామృతమును, నృసింహశ్రమి భేదధిక్కారమును, బ్రకాశానందుఁడు వేదాంత సిద్ధాంతముక్తావళిని, భారతీతీర్థుఁడు మహావాక్యదర్పణమును, మహావాక్యరత్నావళిని, శ్రీకృష్ణమిశ్రులు ప్రబోధచంద్రోదయమును, ఉమామహేశ్వరుఁ డద్వైతకల్పభేనువును, భట్టోజ దీక్షితుఁడును, మహాదేవ సరస్వతియును నద్వైతకొస్తుభమును, మధుసూదనసరస్వతి యద్వైత తత్త్వరక్షణమును, అఖండానందుఁ డద్వైతరత్నకోశమును రచించిరి. ఆంధ్రమునందు దివాకబహదూరు జగన్నాథరావుగారు లోనగువారలు చేసిన శంకరసూత్రభాష్యాదులు గలవు.

ఓమ్ తత్సత్.

మ. రా. రా. దామెల్ల గున్నేశ్వరరావుగారు.

పి. శివరామయ్యగారు, కరణము, సత్యవరము.

చెదలవాడ కృష్ణయ్యగారు.

తాళ్ళూరి లక్ష్మయ్యగారు.

పిడుగు వేంకటలక్ష్మయ్యగారు.

కొప్పర్తి సంపతిరావుగారు.

తోలేటి వ్యాసప్రసాదరావుగారు.

తోలేటి సీతారామయ్యగారు.

అళ్ళగడ్డ యెల్లంరాజుగారు.

దేవంభట్ల వేంకటేశ్వర్లుగారు.

చెన్నాప్రగడ చెన్నయ్యగారు.

నేలగంటి నుందరశివరావుగారు.

వంకమామిడి లక్ష్మీనారాయణగారు.

కాజ పీఠరాఘవయ్య, సీతారామయ్యగార్లు.

మందడపు వెంకటసుబ్బయ్యగారు.

చుర్లవరపు వెంకటసుబ్బారావుగారు.

పిన్నంరాజు రామమూర్తిగారు.

నాగావర్సుల వెంకటప్పయ్యగారు.

తోలేటి ప్రకాశరావుగారు.

వర్సుల అప్పారావుగారు.

అత్తోటి వెంకటరత్నముగారు.

మందడపు బలరామయ్యగారు.

మణుగుల వేంకటసుబ్బారావుగారు.

కే. భగవంతురావుగారు, కొత్తూరు, బళ్లారి.

మోపర్తి వేంకటరమణయ్యగారు.

గోపరాజు సత్యారావుగారు.

సరిపెల్ల విశ్వేశ్వరప్రసాదరావుగారు.

తుట్టగంటి పెద భైరవమూర్తిగారు.

కోహూరి విశ్వనాథశర్మగారు.

మల్లవరపు భానుమూర్తిగారు.

వరాహగిరి జోగయ్యపంతులుగారు.

దామెల్ల కామేశ్వరరావుగారు.

మాచిరాజు శివరామయ్యగారు.

బొల్లప్రగడ వేంకటరత్నముగారు.

వీరే మొదటినుండియు నిప్పటివఱకు జేరినవారు.

ప్రకటనము.

—0—

అయ్యా !

అద్వైతము, వాజసనేయసంధ్యాయాజ్ఞావల్క్యచరిత్రము, యాజ్ఞావల్క్యస్మృతి, శుక్లయజుర్వేదము, శతపథబ్రాహ్మణము, జటా దివికృతులు లోనుగాఁగల గ్రంథములు వలయువార లీక్రింది విలాసము నకు వ్రాసికొనఁగోరుచున్నారము.

భాగవతుల లక్ష్మీపతిశాస్త్రిగారు,

యాజ్ఞావల్క్యపత్రికాస్థానము,

మారీసుపేట,

గుంటూరుజిల్లా.

—